



مقدمہ

اصل مضمون شروع کرنے سے قبل چند اصولی امور کا بطور تمہید کے بیان کر دیتا ضروری معلوم ہوتا ہے۔

اصل نمبر ۱۔ خواہ کوئی کتنا بھی عند اللہ مقبول و منظور ہو جائے غیب پر اس کو کوئی تعریف و تسمیہ حاصل نہیں ہوتا۔ حتیٰ کہ انبیاء علیہم السلام کو جن سے بڑھ کر کوئی خدا کے حضور مجزز و مکرم نہیں ہو سکتا وہ بھی بالذات عالم الغیب نہیں ہوتے۔ بلکہ لا یجسٹون بشی من علمہ الا بما شاء اللہ الغیب فلا یظہر غیبہ احد الا من اراد ففی بہ من رسول کے اقتدار کو بھی جبکہ علم خدا کی طرف سے دیا جاتا ہے اسی قدر وہ بتا سکتے دلی اقتدار کی کان قاب تو یہاں اور ادنیٰ کے مصداق حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم بھی انما انما بشر مثکم ہی کی بناء کرتے ہیں۔ کہ (فلا اقول لکم فی العلم الغیب) میں بالذات عالم الغیب نہیں ہوں (یوحی الی) جو کچھ خدا تعالیٰ بذریعہ وحی و الامام محمد پر ظاہر کرے وہی میں اُس کے ظاہر کر سکتا ہوں یہی اور واضح بات ہے کہ علم غیب محض بذات باری تعالیٰ ہے نبی و رسول کو اس صفت سے بالذات کچھ بھی تعلق نہیں ہوتا الا ما اظہرہ اللہ علیہ۔

اصل نمبر ۲۔ بغیر اہل علم پر یہ بات ظہر من الشمس ہے کہ انبیاء کو غیبی امور پر بذریعہ الامام و کشف و رؤیا ہی کے مطلع کیا جاتا ہے اور کشف و رؤیا بالعموم تعبیر طلب و مادل ہوتے ہیں یعنی ظاہر میں کچھ اور دکھایا اور بتایا جاتا ہے اور اراد اس سے کچھ اور ہوتی ہے چنانچہ قرآن مجید میں جتنے رؤیا بیان ہوئے ہیں سوائے ایک کے باقی تمام کو صرف عن الظاہر کے ان کی تعبیر و مادل کی گئی ہے۔ مثلاً حضرت یوسف علیہ السلام کا رؤیا فی رؤیت احد عشق کو کبکب و الشمس و القمر و انہم لی ساجدین۔ کہ قرین اور گیارہ تارے کھوکھ کو کہے ہیں اس وقت جبکہ انہوں نے یہ رؤیا دیکھا خود بھی اسکی اصل حقیقت سے واقف نہ تھے مگر جب و رفیع ابوہ علی العرش و خذ و الہ یوحدا کا نظارہ مشاہدہ کیا۔ تو تب زبان پر جاری ہوا یا بت ہذا تا قبل رؤیا ہی میں قبل قد جعلہا ربی حقاً دیکھو خواب میں تارے و چاند و سورج سجدہ کرتے ہوئے دکھائے گئے گمراہ و بھائی اور ماں باپ تھے۔ دوسرا رؤیا ابو الانبیاء حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ہے یا نبی انی رؤیت فی المنام انی اذ بحالت معنی خواب میں دیکھا کہ اپنے بیٹے کو ذبح کر رہے ہیں حالانکہ فرج ابن سے فی الحقیقت بیٹے کا ذبح مراد تھا مگر حضرت ابراہیم سے بھی اسکی تاویل مخفی رہی وہ اسکو ظاہر پر رسول کر کے واقعی ذبح کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ تب خدا نے اصل حقیقت سے آگاہی فرمادی اور اس سے باز رکھا۔ تیسرا اور چوتھا

حضرت یوسفؑ کے دو قیدی مصاحبوں کا دنیا ہے جن کا ذکر سورہ یوسف میں یوں آیا ہے وہ دخل معہ السبعین
فلینان قال احدهما فی ارا فی اعصر خمرًا وقال الآخر فی ارا فی احمل فوق راہی
خبرنا تا کل الطیر منه نیا نیا تا اولہ یعنی ایک نے کہا میں نے اپنے آپ کو انکو رنجوڑتے ہوئے دیکھا ہے۔ اور
دوسرے نے کہا میں نے دیکھا میرے سر پر دو ٹیاں ہیں جن کو پرندہ کھا رہے ہیں۔ آپ ان دونوں خوابوں کی حقیقت بتا
آپنے فرمایا یا صاحبی السبعین اما احدهما فیسقی ریش خمرًا واما الآخر فیصلب خنجرًا کل الطیر
من رأسہ۔ پہلے رؤیا کی تعبیر یہ کہ وہ پیتے آتا کو شراب۔ پلانے پر رنجوڑوگا۔ اور دوسرے کی یہ کہ وہ پھانسی دیا جاوے گا
اور اسکے سر کو نوچ نوچ کر پرندہ کھا دیں گے۔ پانچویں رؤیا فرعون مصر کی ہے چنانچہ لکھا ہے وقال الملک انی اری
سبع بقرات سمان یا کملهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر و اخری ابلت یا ایہا الملأ
افتونی فی رؤیائی ان کنتم لمرؤیا تعبیرون۔ کہ میں نے دیکھا کہ سات موٹی گائیوں کو سات دبی گائیں
کھا رہی ہیں نیز یہ کہ سات سرسبز اور کچھ خشک بالوں کو دیکھا ہے جس کی تعبیر عیرین کو تونہ آئی مگر حضرت یوسفؑ
نے فرمایا قال تذرعون سبع سنین دابا فاحصدا ثم خن ذروہ کہ سبع بقرات سمان سے
مراد سات سال ہیں جن میں تم خوب زراعت کرو گے اور سبع عجاف سے مراد قحط کے سات سال ہیں جو اس
آرائش کے بعد آدیتے ہو کچھ تم نے پہلے سادوں سے بچا یا ہوگا وہ ان میں صرف ہو جائیگا پھر اسکے بعد ایک سال ٹیک
کاس میں خوب پانی برسے گا اور وہ اس سال انکو رنجوڑیں گے۔ چھٹا رؤیا آنحضرت صلیم کا ہے کہ آپ نے من وامن
سے طواف کرتے ہوئے دیکھا تھا ولتدخلن المسجد الحرام پس اگر قرآن مجید میں بیان کردہ کشف رؤیا
پر بھی علم تعبیر کی بنیاد سمجھ لیجاوے تو بھی کم از کم علم تعبیر کا بچہ حصہ قابل تاویل و تعبیر ٹھیر جس سے یہ نتیجہ نکلا کہ
زیادہ تر و کثرت کے ساتھ کشف میں صرف عن الظاہر الی الباطن ہوتا ہے۔ اور اس امر کی تائید ایک حدیث
سے بھی ہوتی ہے کہ آنحضرت صلیم کو الامام منامی یعنی خواب میں حضرت عائشہ صدیقہ کی صورت قبل از نکاح
دو دفعہ مشاہدہ کرائی گئی اور کہا گیا کہ یہ تیری زوجہ ہوگی تو آپ نے فرمایا کہ اگر یہ خدا کی طرف سے ہے یعنی بظاہر
معنی کہ اس صورت سے عائشہ صدیقہ ہی مراد ہو تو خدا ایسا ہی کرے گا۔ آنحضرت صلیم کا "ان یلک هذا" فرماتا
صاف بتا رہا ہے کہ آپ سمجھتے تھے کہ بعض دفعہ خواب میں ایک بات ظاہر کیجاتی ہے مگر مراد اس سے کچھ اور ہی
ہوتی ہے چنانچہ اسکے لئے چند شواہد علاوہ شواہد مذکورہ کے اور بھی بیان کیے جاتے ہیں۔

شاہد اول یہ ہے کہ آنحضرت صلیم نے خواب میں گائیاں فرج ہوتی ہوئی دیکھیں اور مراد ان سے جزائے احد

میں شہید ہوئیوالے صحابہ تھے۔ بخاری جلد ۳ صفحہ ۱۸

۲۔ خواب میں دو لکڑیوں کے آپٹے پہنے ہوئے دیکھے فقال اولتھما الذین یفرجان بعدی

بخاری جلد ۱۸ صفحہ ۱۸۸ تو اپنے فرمایا کہ اسکی تاویل یہ ہے کہ دو کذاب میری مخالفت میں دعوائی نبوت کریں گے۔

شمارہ ۳۲ - حضرت زبیرؓ صحابی نے خواب میں گدھی دیکھی رسول اللہ صلعم نے اسکی تعبیر فرمادی ہے کہی (اصابہ) ۴ - اسی رؤیا میں انہوں نے آگ کو دیکھا تو اپنے اسکی تعبیر فتن سے کی۔

۵ - آنحضرتؐ نے خواب میں دو دھوپیا قالوا خداؤ لنتہ یا رسول اللہ قال العلم اور تاویل اسکی

علم سے کی۔ بخاری جلد رابع صفحہ ۱۷۱

۶ - آپؐ نے حضرت عمرؓ کو قیص پہنے دیکھا قالوا ما اداک یا رسول اللہ قال الدین جس کی تعبیر

آپؐ نے دین سے کی۔ بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۷۲

۷ - ایک سیاہ رنگ کی عورت خواب میں دیکھی تو اپنے فرمایا مراد اس سے وہاں اور بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۷۳

اصل نمبر ۳ - چونکہ مشکوٰتوں اور اخبار مستفیدہ کہ جن کا علم بذریعہ کشف و الہام ہی کے ہوتا ہے) میں بالعموم تحارر

و کنایات ہوتے ہیں جیسا کہ تمام کتب سماویہ امیر شاہ میں اسلئے بعض دفعہ خود ملہم اور صاحب کشف بھی اسکی مامیت

و حقیقت سمجھ نہیں سکتا۔ چنانچہ اسکے نظائر و اشعار بھی انبیاء علیہم السلام کے حالات میں نمایاں طور پر پائے

جاتے ہیں۔ خود سرور کائنات صلعم ہی کے بعض وقائع اس امر پر بخوبی روشنی ڈالتے ہیں۔ مثلاً مشہور واقعہ

صلح حدیبیہ ہی کا ہے کہ آپؐ نے دیا میں دیکھا کہ آپؐ مع کثیر التعداد صحابیوں کے امن و امان کے ساتھ احکام حج

بجلا ہے میں آنحضرتؐ نے سمجھا کہ مراد اس رؤیا کی یہی ہے۔ جو ہم اسی سال بیت اللہ کا طواف کرینگے چنانچہ

آپؐ قریباً پچودہ پندرہ سو صحابہ کو ہمراہ لیکر اسی سال مدینہ سے مکہ کی طرف بقصد عمرہ روانہ ہو چکے مگر بوجہ کین

مکہ کے اشتعال میں آجائے کے آپکو ان کے ساتھ صلح کر کے بغیر عمرہ کیئے مکہ کے قریب سے واپس آنا پڑا۔ اور صلح نامہ

پرفریقین کے دستخط ہو جانے کے بعد جب آپؐ صحابہ کو مکہ دیا کہ قریب انہوں کو یہی جگہ فرج کر دو تو باوجودیکہ آپؐ نے

تین دفعہ یہ حکم دیا ایک مسلمان بھی تعمیل حکم کے لئے نہ اٹھا (کتاب الذبیح بخاری) جس سے اندازہ لگایا جاسکتا

ہے کہ صحابہ کو کس قدر اس رؤیا کے پورا نہ ہونے پر صدمہ ہوا تھا۔ حتیٰ کہ حضرت عمرؓ جیسے جلیل القدر صحابی

کو بھی تندرست و اضطراب پیدا ہوا چنانچہ انہوں نے رسول اللہ صلعم سے عرض کی۔ اناست نبی اللہ حقاً

قال بلی..... اولیس کنت تعددنا اناسنا فی الیوم فخطوت بہ قال بلی فاخبرنا انما ناتیہ العام

یعنی آپؐ رسول بحق ہیں اور آپؐ میں یہ روایات تھے دریا الانبیاء و حی باتفاق الامۃ تعینزل السارین

مارج السالکین ۹ - مصنفہ امام شیخ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ) کہ ہم ضرور طواف کریں گے اب کیوں بغیر طواف کیئے

واپس جا رہے ہیں اپنے فرمایا کیا رؤیا میں یہ بھی تھا کہ اسی سال کریں گے؟ (یعنی یہ میرا اپنا جہاد تھا کہ ہم اسی

سال آئیں گے) پس آپؐ یہ جہاد اور خیال کہ رؤیا میں طواف کرنے سے مراد اسی سال طواف کرنا ہر صحیح نہ نکلا

جس سے صاف ظاہر ہے کہ خود ملتم بھی رویا کے سمجھنے میں غلطی کھا سکتا ہے۔ فہو المراد۔
 پھر لکھا ہے کہ در آنحضرت صلعم کو امام منامی یعنی رویا میں اپنی ہجرت کی ایسی جگہ دکھائی گئی جس میں درخت خرماء
 اس کی تعبیر کے خیال میں یہ آئی کہ وہ پیام ہے یا موضع ہجر مگر یہ خیال واقعہ کے مخالف نکلا وہ ہجرت کی جگہ
 مدینہ طیبہ تھا۔ چنانچہ آنحضرت صلعم نے خود اس کا اظہار فرمایا "در سال اشاعت السنہ جلد نمبر ۹ (مولوی محمد حسین
 شاہوی) بخاری جلد ۲ صفحہ ۲۱۹ - نیز مشکوٰۃ ص ۱ میں حدیث ہے

یعنی رسول اللہ صلعم نے اپنی ازدواج مطہرات کو فرمایا کہ تم میں سے مجھے وہ
 میگی جس کے ہاتھ زیادہ لمبے ہیں انہوں نے روبرو آپ کے اپنے ہاتھوں کو ناپاؤ سودہ کے ہاتھ لمبے نکلے مگر
 جب حضرت زینبؓ اپنے فوت ہو گئی تو تب انہوں نے سمجھا کہ لمبے ہاتھوں سے سخاوت مراد تھی کیونکہ وہ سب سے زیادہ سخی
 تھیں (بخاری جلد ۸ صفحہ ۸۸ مطبوعہ مصر) علاوہ اس کے کہ ازدواج مطہرات کو طول یہ کی مراد سمجھنے میں غلطی لگی
 خود آنحضرت کی تو بھی اس طرف نہیں پھری ورنہ آپ انکی ہاتھ لمبے سے روک دیتے اور فرماتے کہ مراد سخاوت ہی نہ کہ
 ظاہری ہاتھوں کی لمبائی اور تعجب ہے کہ طول یہ سے سخاوت مراد لینا عرب میں عام شائع و ذائع تھا۔ اسی طرح آنحضرت
 کی وہ رویا بھی ہے جس میں عائشہ صدیقہ کی صورت قبل از نکاح آپ کو دکھائی گئی تھی اور کہا گیا تھا کہ تیری زوجہ ہوگی
 آنحضرت کو باوجودیکہ کمال امام میں شک تھا اور انبیاء کا امام منامی ہی کیوں ہو یقینی ہوا کرتا ہے اس امام کی
 تعبیر مراد سمجھنے میں اشتباہ واقع ہو گیا اور آپ نے یہ فرمایا کہ اگر یہ خدا کی طرف سے ہو (یعنی بظاہر معنی کہ اس صورت کے
 عائشہ صدیقہ ہی مراد ہو) (جیسا کہ میں سمجھتا ہوں) تو خدا اسکو سچا کرے گا۔ قال القسطلانی ناقلاً عن شرح مشکوٰۃ

درجہ التردد حل ہی رویا علی ظاہرها و حقیقتہا اور رویا لہا تعبیر و کلامہ من جائز
 فی حق الانبیاء قال فی الفتح هو المعتمد و بہ جزم السہیلی عن ابن العربی شرح قسطلانی جلد ۶
 یعنی امام قسطلانی نے کہا ہے کہ وہ آنحضرت کے تردد کی یہ غلطی یا آپ کو اس بات میں تردد تھا کہ کیا یہ امام اپنے ظاہر اور
 حقیقت پر موقوف ہے یا اس کے کچھ اور مراد ہے پھر کتاب ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے متعلق یہ دونوں باتیں جائز ہیں یا وہ یہی
 مذہب امام سہیلی و ابن عربی کا ہے یعنی یہ کہ نبیوں کے افہام و کشوف کبھی علی الظاہر پورے ہو جاتے ہیں اور کبھی انکی کوئی
 تعبیر تاویل ہوتی ہے جو بعض دفعہ خود انکی نظر سے بھی غفلت ہوتی ہے۔ قال القسطلانی عیاض المراد ان تکون الروایا
 علی ظاہرها لا محتاج الی تعبیر و تفسیر بمعنیہ اللہ فالشک عائدا الی انہا رویا علی ظاہرها امام قسطلانی
 الی تعبیر و صرف عن ظاہر ہا دمقات جلدہ ص ۱۱ مطلب وہی جو اوپر کی عبارت میں گذرا ہے

پس جبکہ ان مذکورہ اماموں اور کشوف کے معنی سمجھنے میں سید المسلمین و خاتم المسلمین کو کسی شک و شبہ واقع نہ ہوا
 اور بعضوں کے معنی سمجھنے میں تو آپ کا خیال واقعہ کے کسی مخالف نکلا تو پھر اور کوئی اگر کسی امام و کشوف یا میگوئی کے معنی

اور حقیقت سمجھنے میں ٹھوکر کھائے تو کونسا محل تعجب و انکار ہو سکتا ہے۔

جیسے مثلاً حضرت نوح علیہ السلام کا جہاد بھی غلط نکلا جبکہ ان کو الہام بتایا گیا کہ ان کے سب اہل غرق ہونے سوچا پٹو جائیں گے مگر جب انہوں نے دیکھا کہ ان کا بیٹا غرق ہو گیا ہے تو دوبارہ خداوندی میں یوں ندا کرنے لگے یا رب ان ابنی من اہلی و ان وعدك الحق کہ میرا بیٹا میرے اہل سے تھا اور تیرا وعدہ تھا کہ اہل کو بچاؤ لنگا پھر وہ کیوں غرق ہو گیا۔ اس سے صاف عیاں ہے کہ حضرت نوح سے لفظ اہل کی مراد سمجھنے میں غلط ہوئی۔ انہوں نے سمجھا کہ میرے کنبہ کے تمام افراد خواہ وہ مجھ پر ایمان لائے ہوں یا نہ اور نیک ہوں یا بد میرے اہل میں حلال نکلا یہاں تھا۔

صل نمبر ۴۔ دراصل پیش آمدہ واقعات یعنی پیشگوئیوں کے بعض حصص میں کسی قدر اختفاء کا ہونا بھی ضروری ہے تاکہ یونٹنوں بالغیب کی حد سے نہ نکل جاوے۔ اور ان پر ایمان والے کسی اجر کے مستحق ہو سکیں۔ پس ان باتوں میں کہ جن پر ایمان لانے سے اجر یا ثواب ملتا ہے اختفاء و اشتباہ کا ہونا لازمی ہے تاکہ حسد و نفرت رکھنے والوں اور ان کے پیروں میں امتیاز ہو جائے۔

صل نمبر ۵۔ الہام و کشف میں کبھی شخص جزئی دکھایا جاتا ہے اور مراد اس سے کئی معنی کی افراد ہوتے ہیں وہ بالعکس جیسا کہ حضرت نذیرہ صحابی کے متعلق لکھا ہے فقال نذیرہ کا یاد رسول اللہ رأیت فی طریق رؤیا.... و رأیت النعمان ابن المنذر و علیہ قرطان و ملیحان و مسکتان.... فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما النعمان و ما علیہ فقال ملک العرب یعبی الی الفضل یحجته و زینتہ۔ یعنی حضرت نذیرہ نے عرض کی یا رسول اللہ میں نے خواب میں نعمان ابن المنذر قدیمی بادشاہ عرب کو اسکی تمام تر سائیش و آرام کے ساتھ دیکھا ہے آپ نے فرمایا اس سے مراد اہل عرب میں (اصحابہ فی تمیز الصحابہ جلد ۳ ص ۱۱۱)

صل نمبر ۶۔ کبھی بیان و ذکر بظاہر ایک چیز کا کیا جاتا ہے مگر مراد اس سے غیر معین یعنی امر کلی ہوتا ہے جیسا کہ ضرب اللہ مثلاً قریۃ الخ پر صاحب تفسیر کبیر لکھتے ہیں المسئلة الثانية۔ المثل قد یضرب بشیء موصوف بصفة معينة سواء كان ذلك الشیء اولیٰ لیکن فہذا القریۃ الی ضرب اللہ بہا ہذا المثل یحتمل ان یکون شیئاً مفروضاً (اور آیت هو الذی خلقکم ان کے ذیل میں لکھتے ہیں التناویل الاولیٰ مذکورہ التفعال انہ تم ذکر ہذا القصۃ علی تمثیل ضی المثل تفسیر کبیر جلد ۳۔) شاہ ولی اللہ صاحب فائدہ میں لکھتے ہیں "وجود جمیع قیود و امثال الواضع ضروریست" اور صاحب تفسیر جامع البیان لکھتے ہیں مشکل جتہ الخ و ہذا تمثیل لا یجب وجودہ (جامع البیان)

ان تمہیدی امور کے بیان کر دینے کے بعد اب میں صلی مضمون کی طرف متوجہ ہوتا ہوں۔ مگر اتنی غرض نثرین سے کہ وہ کہہ دینی ضروری ہو کہ چونکہ خروج و جہال کی خبر بھی از قسم نو یا کشف ہے جیسا کہ شارح مشکوٰۃ طاعلی قاری نے بھی لکھا ہے لہذا اس سے غور کرتے ہوئے بھی مذکورہ بالا اصولوں کو (جن کی صحت پر قرآن و حدیث بلکہ تمام کتب الہیہ شاہد ہیں اور نبی علیہ السلام

کے واقعہ و سوانح سے بھی ان کی تائید و تصدیق ہوتی ہے۔ مگر نظر رکھا جاوے۔

تحقیق لفظ و جلال مع وجہ تسمیہ

آنحضرت صلعم نے جس فتنہ ساز وجود سے ذرا یا ہے اسکو الدجال کے نام سے ذکر کیا ہے اسلئے ضروری ہوا کہ ہم اس لفظ کے معنی پر غور کریں اور اس دشمن خدا و رسول کو اس نام سے پکارا جانے کی وجہ تسمیہ معلوم کریں تاکہ اس کے فتنہ و فساد کی نوعیت کا پتہ لگ سکے۔ سو جاننا چاہیئے کہ معتبر اور مستند کتب لغات عرب میں اس کے متعلق صرف یہ بیانات مندرج ہیں :-

(۱) الدجال - المسموۃ الکذاب وہ سہمی الدجال یعنی دجال ملع ساز اور کذاب کو کہتے ہیں اور اسی لئے اس کا نام الدجال رکھا گیا ہے۔ (۲) الدجال یخرج فی آخر هذه الامة سہمی بذالك لانه يدجل الحق بالباطل وقيل بل لانه يغطي الارض بكثرة جموعه - (۳) وقال ابن خالويه ليس احد فسر الدجال احسن من تفسير ابی عمر قال الدجال المسموۃ فعال من ابيۃ طبا لفة ای یکتومنه الکذاب والتبليس وقيل سہمی بذالك لانه يستر الحق بكذبه (۴) والدجال والدجاللة الرفقة العظيمة تغطي الارض بكثرة اهلها وقيل هي الرفقة تحمل المتاع للتجارة (۵) قال ابو العباس سہمی الدجال دجال لا لغربه في الارض وقطعه اكثر نواحيها وقال سہمی اخرى دجال لا لتوحيه على الناس وتلبس به وتزييه الباطل ص ۲۵۲ (۶) الدجال على وزن فعال فقال الدجل وهو الكذب والتبليس وخط الحق بالباطل وهو كذاب مسموۃ خلاط وقال ابن دريد سہمی به لانه يغطي الارض بالجمع الكثير وسموۃ القارى جلد اول ص ۲۵۳ (۷) قال ثعلب الدجال المسموۃ (در قافی جلد ۲ ص ۲۵۳) الرفقة العظيمة انواع الشربل ص ۲۵۴ (۸) مجمع البحار میں جو لغات احادیث میں نہایت اعلیٰ پایہ کی کتاب تسلیم کی گئی ہے یوں لکھا ہے ان ابا بکر خطب فاطمة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال وعدتها لعلي ولعنت بدجال اي ولست بخذل ولا ملايس عليك امرك واصل الدجل الخاط دجل اذا لبس وموۃ ص ۱۰۶ (۹) شرح مشکوٰۃ جلد ۲ ص ۲۵۴ میں مآل علی قاری لکھتے ہیں هو من دجل هو اساح في الارض وفي الزهايشه اصل الدجل الخاط (۱۰) الدجال - الکذاب ص ۲۵۴ ان کے علاوہ قبح العروس - قاموس - اقرب الموارد - صراح مفتی الارب - ص ۱۰۶ جوہری غرضیکہ تمام عربی لغات میں بتقریب الفاظ یہی معنی لکھے ہیں یعنی کذاب سخت دھوکہ دہ فریبی و مکار ملع ساز۔ حق کو باطل کے ساتھ ملائیو ملا۔ باطل کو مزین کر کے ظاہر کر نیو الا۔ سیاح - ایک بڑا گروہ جو جوہر کثرت کے اکثر حصہ میں سے پھیلا ہوا ہو۔ تجارتی کمپنی وغیرہ وغیرہ۔

کہ وہ ان تمام معانی کا سب سے بڑا محرک اور نمایاں طور پر گویا مجسمہ ہوگا۔ یعنی اگر اور کوئی صرف دجال ہے تو وہ صفت جہالت کا مظہر اتم ہو سکتا ہے۔ دجال یعنی دجال اکبر کہلا کر مستحق ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے ما بین خلق آدم الی قیام الساعة خلق اکبر من الدجال کہ حضرت آدم سے لیکر قیامت الدجال کے فتنہ و فساد سے بڑھ کر اور کسی کا فتنہ نہیں ہے (مشکوٰۃ ص ۳۸)

احادیث متعلقہ ذکر الدجال

مندرجہ ذیل احادیث میں دجال کا ذکر مع اس کے صفات و علامات کے کیا گیا ہے :-

حدیث نمبر ۱۔ ما بین خلق آدم الی قیام الساعة اکبر من الدجال (مسلم مشکوٰۃ ص ۳۸) فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ آدم سے لیکر قیامت کوئی فتنہ دجال کے فتنہ سے بڑا نہیں ہے۔

نمبر ۲۔ ان الله تعالى ليس باعور و ان المسيح الدجال اعور عين اليمنى كان عينه عذبة طافية (بخاری و مسلم) یعنی خدا تعالیٰ اعور نہیں ہے دجال اعور ہوگا دائیں آنکھ سے گویا اسکی آنکھ الگ ہو کر دائرہ ہے ابھرا ہوا (مشکوٰۃ ص ۳۸)

نمبر ۳۔ مکتوب بین عینہ ک۔ ق۔ (بخاری و مسلم) کہ امین دجال کی آنکھوں کے کفر کے لیے ہوگا (مشکوٰۃ ص ۳۸) نمبر ۴۔ ان الدجال مسیح العین علیہا ظفۃ غلیظۃ مکتوب بین عینہ کافر یقرء کل مؤمن کاتب و غیر کاتب (مسلم) کہ دجال کی آنکھ مٹی ہوئی ہوگی جس پر ایک ٹوٹا سا نافہ ہوگا اور اسکی پیشانی پر کافر لکھا ہوگا جسکو صرف مؤمن ہی پڑھ سکیگا خواہ وہ خواندہ ہو یا ناخواندہ (مشکوٰۃ ص ۳۸)

نمبر ۵۔ الدجال اعور العین الیسری... معہ جنۃ و نار یعنی دجال میں آنکھ سے اعور ہوگا اور اس کے ساتھ جنت و دوزخ نمبر ۶۔ انه شاب قطط یعنی وہ جوان گھنگر یا بے بالوں والا ہوگا (مشکوٰۃ ص ۳۸)

نمبر ۷۔ انه خارج خلۃ بین الشام و العراق فعات یمینا و عات شمالا یا عباد الله فاشتباہوا قلنا یا رسول الله وما البشۃ فی الارض قال اربعین یوما یوم کسوف و یوم کشفہ یوم کجمعۃ و سائر ايامہ کا یا مکہ... قلنا یا رسول الله و ما سراعہ فی الارض قال کالغیث استدرمقہ الريح... فیاہو السماء و فتمطر الارض فتنبث... و یمس بالخربۃ فیقول اخرجی کنوزک فتنبث کنوزها کما سید الخمل ثم یدعوا رجلاً ممتلاً شاباً فیض به بالسيف فیقطعہ جزلتین یعنی فرمایا کہ وہ علاقہ ما بین شام و عراق کے ٹکڑے گا اور وائیں بائیں فساد ڈالے گا سور کے لشکر کے بندو اس وقت تم ثابت قدم رہنا صحابہؓ نے

عرض کیا رسول اللہؐ وہ زمین میں کتنی مدت ٹھیرے گا فرمایا ۴۰ دن بعض دن مانند سال کی اور بعض مانند مہینے کی اور بعض مثل جمعہ کے ہونگے اور باقی دن مثل عام دنوں کے ہونگے۔ پھر عرض کی کہ اسکی رفتار کیسی تیز ہوگی فرمایا اس بادل کی مانند جسکو ہوا پیچھے سے دبا رہی ہو پس وہ آسمان کو حکم کریگا تو وہ بارش برسا دینگے اور جو زمین کو حکم دیگا کہ وہ اپنے تمام خزانے نکال دے تو وہ نکال ڈالیگی جو اسکے پیچھے ایسے چلیں گے جیسے شہد کی مکھیاں اپنے سردار کے پیچھے۔ پھر وہ ایک پورے جوان کو بلا دیکھا اور تلوار سے اسکے دو ٹکڑے کر کے پھینک دیکھا۔ (مشکوٰۃ ص ۱)

نمبر ۸۔ قال رسول اللہ یاتی الدجال... فیخرج الی مدجل... فیقول الدجال اد ایتتم ان قتلت ہذا ثم احییتہ هل تشکون فی الامر فیقولون لا۔ فیقتلہ ثم یحییہ (بخاری و مسلم) مشکوٰۃ ص ۴
فرمایا رسول اللہؐ کہ دجال نکلیگا تو اسکے پاس ایک آدمی آویگا تب دجال کہیگا تاؤ اگر میں اسکو قتل کر کے زندہ کر دوں تو پھر بھی میرے متعلق شک میں رہو گے وہ کہیں گے نہیں پس وہ اسکو قتل کر دیکھا پھر زندہ کر دیکھا۔

نمبر ۹۔ قال رسول اللہ یاتی الدجال من قبل المشرق وھمۃ المدینۃ... ثم تصرف الملائکۃ وجہہ قبل الشام وھناک یھلک (بخاری و مسلم) مشکوٰۃ ص ۱
یعنی فرمایا کہ دجال جانب مشرق سے آویگا اور اسکی تمام تر کوشش مدینہ پر غالب آئیگی ہوگی۔

نمبر ۱۰۔ ان تمیما الداری سان رجلاً نصریاً فجاء واسلم وحدثنی حدیثاً وافق الذی کنت احث کعبہ عن المسیح الدجال حدثنی انہ دکب فی سفینۃ بحریۃ مع ثلاثین رجلاً من شحم و جذام فلعب بهم الموج شھراً فی البحر فارقوا و الی جزیرۃ حین تغرب الشمس فجلسوا فی اقرب السفینۃ فدخلوا الجزیرۃ فلقیتہم دایۃ اھلب کثیر الشکر لیدرون ما قبلہ من دبرۃ من کثرۃ المشعر قالوا ویلک ما انت قالۃ انا لبحساسة انطلقوا الی ہذا الرجل فی الدیر فانہ الی خبرکم بالاشواق قال لسا سممت لنا رجلاً فرقنا منها ان تكون شیطانۃ قال فانطلقنا سرا عاً حتی دخلنا الدیر فاذا فیہ اعظم انسان ما رأیناک قط خلقاً واشدہ وثاقاً مجموعۃ یدک الی عنقہ.... قلنا ویلک ما انت قال قد قدرت علی خبری فاخبرونی ما انتم قالوا نحن اناس من العرب..... قال انی مخبرکم عنی انا المسیح الدجال وانی یوشاک ان یوذون لی فی الخروج فاخرج فاصیر فی الارض.... قال رسول اللہ... الاھل کنت حدیثک فقال الناس نعم الا انہ فی صحیح الشام و صحیح الیمن لا بل من قبل المشرق ما هو واد ما بیدہ الی المشرق (مسلم) مشکوٰۃ ص ۴
یعنی رسول اللہؐ نے فرمایا کہ تم میری ایک عیسائی تھا وہ اگر مسلمان ہو جائے اور اس نے ایک بات مجھ سے بیان

کی ہے جو یہ ہے کہ وہ ایک کشتی میں محبتیں اور آدمیوں کے سوا نہ تھا برابر ایک ماہ تک بوجہ سمندر میں آجانی کے وہ سرگردان پھرتے رہے اچانک ایک جزیرہ پر آنکے اس میں داخل ہوئے تو ایک بہت بالوں والا جانور نکلا پوچھا تو کیا بلا ہے اس نے کہا میں جاسر ہوں تم اس گہرے میں جاؤ وہاں ایک آدمی ہے جو تمہاری خبریں پوچھنے کا بہت مشتاق ہے خیر ہم گہرے میں داخل ہوئے تو ایک انسان عظیم نظر آیا۔ کہو یا ہم نے کبھی نہ دیکھا تھا اسکے ہاتھ گردن کے ساتھ بندھے ہوئے تھے۔ ہم نے پوچھا تو کون ہے کہا میں دجال ہوں غریب خدا تعالیٰ مجھے نکلنے کی اجازت فرمائیگا تو میں نکل کر زمین میں پھر دوں گا سوئے کہ وہ دیکھ کر اس نے فرمایا کیا میں نے تم سے یہ بیان نہ کیا تھا عرض کیا ہاں یا رسول اللہ پھر آپ نے فرمایا خبردار وہ بھڑام یا بھڑام میں ہے نہیں بلکہ وہ تو مشرق کی جانب سے آئیگا جو کچھ بھی کہو وہ ہے۔

نمبر ۱۱۔ قال یخرج الدجال علی حمار اقمار ما بین اذنیہ سبعون یا عا (مشکوٰۃ ص) یعنی فرمایا کہ دجال ایک گڑھے پر سوار ہوگا جس کے دونوں کانوں کے درمیان ستر گز کا فاصلہ ہوگا۔
نمبر ۱۲۔ ان المسیم الدجال قصیر فیم جعد اعد معلوم من العین لیست بنا تینہ ولا حمار۔
نمبر ۱۳۔ یبرء الاکملہ والا بروس (کنز العمال جلد ۱ ص ۱۹۹) کہ وہ کڑھی اور پھلہری والے کو اچھا کرے گا۔
نمبر ۱۴۔ قد سخرت لہ الانہار وثمارہا ریشا (تمام زمین کی نہریں اور پھل اسکے لئے مسخر ہونگے۔
نمبر ۱۵۔ معہ جبل من خبز وجبل من ماء) (یعنی اسکے ساتھ دو ٹیلوں اور پانی کے پہاڑ ہونگے۔

نقشہ دجال

ان اعدادیث کے ظاہری الفاظ کے لحاظ سے دجال کا نقشہ حسب ذیل معلوم ہوتا ہے (۱) وہ تمام مخلوق کی طرح مفسد اور مفتن ہوگا۔ (۲) ایک آنکھ کافی اور دوسری عیب دار ہوگی (۳) اسکی پیشانی پر ک۔ ف۔ س لکھا ہوگا۔ (۴) جنت و دوزخ اس کے قبضے میں ہوگا (۵) زمین و آسمان اسکے زیر فرمان ہونگے۔ (۶) زندوں کو مارنے اور مردوں کو زندہ کرنے پر قادر ہوگا۔ (۷) سوائے حرمین کے باقی تمام دنیا پر تسلط و حاکم ہوگا۔ (۸) اسکا گدھا اسقدر جسیم ہوگا کہ ایک کان سے ایک دوسرے کان تک ستر باغ کا فاصلہ ہوگا۔ (۹) وہ ہوائے زیادہ تیز رفتار ہوگا۔ (۱۰) دو ٹیلوں اور پانی کے پہاڑ اسکے ساتھ ساتھ رہینگے (۱۱) بروس و اکملہ وغیرہ مریضوں کو چنگا کرے گا۔ (۱۲) تمام دنیا کی نہریں اور ثمرات اسکے لئے مسخر ہونگے۔ (۱۳) اس کا خروج مشرق کی طرف سے ہوگا۔

نقشہ دجالی پر اجمالی نظر

اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا دجال مہموکا خروج بالضرور اسی نقشہ علی النظر کے مطابق ہوگا یا کہ اس کی کوئی اور

حقیقت ہے، سو واضح ہو کہ ان علامات کا ظاہری طور پر دجال میں پایا جانا قطعاً ضروری نہیں چنانچہ اس امر کی ثبوت کیلئے کہ علامات الدجال کا محمول علی الظاہر ہونا ضروری نہیں، میں خود سرور کا خاتم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کی شہادت پیش کرتا ہوں۔ اور وہ یہ ہے کہ عبد بنوہی میں ایک شخص صافی ابن صیاد ظاہر ہوا جسکو اکابر صیاد نے دجال مسموم یقین کر لیا۔ بلکہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی رجحان غالب یہی تھا جیسا کہ مندرجہ ذیل احادیث سے یا مرہا یہ ثبوت کو پہنچتا ہے۔

(۱) کہ جب ابن صیاد کا معاملہ ظاہر ہوا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ! اتأذن لی فیہ ان اضرب عنقه قال رسول اللہ ان یکن ہوکلا تسلط علیہ وان لم یکن ہو فلا خیرو لک فی قتله کیا رسول اللہ اگر آپ اجازت فرمادیں تو میں اسکی گردن اڑا دوں آپ نے فرمایا اگر یہی وہ دجال ہے تو تو اسپر قابو نہ پا دیگا۔ اور اگر یہ وہ نہیں تو اس کے قتل سے کیا فائدہ (۲) حدیث شریح السنن میں بروایت جابر لکھا ہے کہ مدینہ میں ایک یہودی عورت کے لڑکا پیدا ہوا جسکی آنکھ کچھ خراب تھی۔ فاشفق رسول اللہ ان یکون الدجال پس آنحضرت کو خوف ہوا کہ یہی وہ دجال ہے۔ اس روایت میں آگے لکھا ہے فلم یزل رسول اللہ مشفقاً انہ ہو الدجال مشکوۃ ص ۴۹

کہ آپکا ہمیشہ گمان غالب یہی رہا کہ ابن صیاد ہی دجال ہے (۳) عن محمد ابن المنکدر قال رأیت جابرا بن عبد اللہ یحلف باللہ ان ابن الصیاد الدجال فقلت تحلف باللہ قال انی سمعت عمر یحلف علی ذالک عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم ینکرہ النبی صلعم (بخاری و مسلم) یعنی حضرت محمد بن منکدر سے روایت ہو کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ کو دیکھا کہ وہ خدا تعالیٰ کی قسم کھاتے تھے کہ ابن صیاد ہی دجال مسموم ہے میں نے کہا کیا آپ قسم کھاتے ہیں یعنی یہ تو اٹرنی ہے نہ یقینی پھر آپ حلف کیوں اٹھاتے ہیں۔ انہوں نے جواب دیا کہ میں نے حضرت عمر کو مجھ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی امر پر قسم کھاتے سنا یعنی حضرت عمر نے بغیر خدا صلعم کے رو بہ قسم کھا کر کہا کرتے تھے کہ ابن صیاد ہی دجال مسموم ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کا انکار نہ کرتے تھے (مشکوۃ ص ۴۹) (۴) عن نافع لقی ابن عمر ابن صیاد فی بعض طرق المدینۃ فقال لہ قولا غضبہ... فدخل ابن عمر علی حفصۃ وقد بلغتھا فقالت حماء اللہ ما اردت من ابن صیاد اما علمت ان رسول اللہ قال انما یخرج من غضبہ یغضبہا (مسلم) یعنی حضرت ابن عمر مدینہ کی کسی گلی میں ابن صیاد کو ملے تو آپ نے کوئی ایسی بات اسکو کہی جس سے وہ غضب و غیظ میں آگیا۔ جب ابن عمر حضرت حفصہ کے پاس گئے (اور انکو یہ بات پہنچ چکی تھی) تو آپ نے کہا اللہ تم پر رحم کرے تو نے ابن صیاد کو کیوں چھیڑا تھا؟ کیا تو نے نہیں سنا کہ دجال ایسی غضب و غیظ کی باتوں سے خروج کرے گا۔ (اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت حفصہ بھی ابن صیاد ہی کو دجال سمجھتی تھیں (۵) ایک دوسری حدیث میں یہ بھی ہے عن نافع قال کان ابن عمر یقول واللہ ما اشد ان المسیح الدجال

ابن صیاد (ابوداؤد) مشکوٰۃ ص ۴۹ یعنی حضرت نافع بیان کرتے ہیں جو ابن عمر فرماتے تھے کہ قسم ہے اللہ کے
کی جیسے ابن صیاد کے مسیح الدجال ہونے میں خدہ بھر بھی شک نہیں۔

ایسا ہی کنز العمال جلد ۲۲ پر لکھا ہے کہ حضرت علیؓ خطبہ پڑھ رہے تھے جس میں دجال کا بھی ذکر کیا۔
فقام الیہ الاصبغ بن نباتہ فقال یا امیر المؤمنین من الدجال قال صافی ابن صائد الشقی
من صدقہ والسعید من کذبہ یعنی اصبغ بن نباتہ کھڑا ہوا اور عرض کیا یا امیر المؤمنین دجال کو کون
تو حضرت علیؓ نے فرمایا ابن صیاد۔

Digitized by Khilafat Library

اب نظر میں سمجھ گئے ہونگے کہ وہ علامات الدجال جن کا اوپر ذکر گذرا ہے کس قدر مبائن اور منافی اور مخالف
ہیں ان احادیث صحیحہ کے کہ جن میں ابن صیاد کو دجال محمود قرار دیا گیا ہے (کیونکہ ظاہر اکثری علامات بھی
علامات مذکورہ میں سے اس میں پائی نہ جاتی تھی) پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ جیسے میل القدر صحابی کا ذکر حکی
شان در تہ کسی سے پوشیدہ نہیں حتیٰ کہ بعض اوقات قرآن انکی رائے کے موافق نازل ہو جاتا تھا مشکوٰۃ
دمرقۃ جلد ۱۱ اور جنکے حق میں یہ حدیث ہے کہ شیطان آپ کے سائے سے بھاگتا ہے بخاری جلد ۱۹
پھر آنحضرتؐ نے آپکو محدث ہذا کا کلامت قرار دیا ہے بخاری جلد ۲ ص ۱۹ روبرو آنحضرت صلیع
قسم کھانا کہ ابن صیاد ہی دجال ہے اور آنحضرتؐ کا اس سے انکار نہ کرنا بلکہ خاموش رہ کر تصدیق کرنا اور نیز حضرت
جابر بن عبد اللہ اور ابن عمر کا بھی اس بارے میں حلف اٹھانا قطعی اور واضح دلیل ہے اس بات کی کہ ابن
صیاد کے دجال محمود ہونے پر تمام صحابہ کا اتفاق تھا۔ (کیونکہ باقی صحابہ میں سے کسی کا انکار ثابت نہیں)
یا کم از کم یہ کہ اکثر کا یہی مذہب تھا چنانچہ ابوسعید خدری کہتے ہیں صحبت ابن صیاد الیٰ ملکة فقال لی
ما لقیبت من الناس یزعمون انی الدجال الخ مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۱۲ کہ میں ابن صیاد کے ساتھ کہ
تک گیا تو اس نے مجھے کہا کہ میں نے کیا ایذا لوگوں سے پائی ہے وہ مجھے دجال سمجھتے ہیں۔ اسکے اس اپنے
قول سے بھی ثبوت ملتا ہے جو اسکو بالعموم لوگ دجال خیال کرتے تھے۔ (گو مراحۃ چند صحابہ کا قسم کھانا کہ ابن
صیاد کو دجال قرار دینا مذکور ہے مگر ظاہر ہے کہ نبی کریم صلیع کے پاس آپکی صحبت سے مستفیض ہو چکے ہمیشہ
صحابہ رضی اللہ عنہم کا ایک جم غفیر جمع رہتا تھا۔ پس قرین قیاس ہے کہ بوقت قسم کھانے حضرت عمرؓ کے کئی
صحابہ موجود تھے والدلیل علیٰ من انکو یا ذنا پڑھیا کہ حضرت عمرؓ نے آنحضرتؐ کو کسی انگ کو ٹھری میں لجا کر
یہ حلیفہ بیان سنا یا تھا حالانکہ جابر بن عبد اللہ گوہی دیتے ہیں کہ میں نے انکو روبرو نبی کریم صلیع کے ہاتھ سے
اور یہ بیانات کسی حمل اور ادنیٰ کتب میں نہیں ہیں بلکہ بخاری و مسلم جیسی اعلیٰ واضح کتابوں میں موجود ہیں۔
لہذا مجال انکار نہیں۔

اب ہم لوگوں سے جن کا یہ عقیدہ ہے کہ تمام علامات الدجال کا محمول علیٰ نظر ہونا ضروری ہے، دریافت کرتے ہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ابن صیاد کے دجال سمجھ لینے میں کیونکر غلطی لگ گئی۔ کیا اس کے ماتھے پر بک - ف - س لکھا ہوا تھا۔ یا خزائن الارض اس کے پیچھے چھپ چکا کرتے تھے۔ کیا وہ بدوؤں سے مینہ برساتا تھا اور مردوں کو زندہ کرنا تھا۔ یا کیا اس کے پاس کوئی عجیب الخلقیت گدھا موجود تھا کہ جو خمار میں بادل اور ہوا سے بھی تیز تھا یا کی جنت و دوزخ بھی وہ اپنے پاس رکھتا تھا اہل جبراً۔ اگر ان باتوں کے ایک بات بھی ہمیں موجود تھی اور یقیناً دعویٰ تو پھر کس طرح سے اسکو دجال سمجھ لیا گیا۔ مگر امر واقعہ یہ ہے کہ صحابہ نے اسکو دجال سمجھ دیا۔ پس اس سے یقینی نتیجہ نکلا کہ دراصل یہ باتیں اپنے ظاہر پر محمول نہیں بلکہ یہ سب کشفی نظارے میں جنکو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کلامی بیان کر دیا اور مراد ان سے کچھ اور ہے (جس کا کسی قدر اجمالاً لکھو ابن صیاد سے بھی ہوا جو گا چنانچہ بعض شیطانی کے تعلق سے اس سے امور عجیبہ ظاہر ہوتے تھے جن سے عوام الناس فتنہ میں پڑتے تھے) چنانچہ ان علامات کے متعلق ایک ایسی کتاب کی شہادت پیش کرتا ہوں جس کا مصنف ہمارے سلسلہ کا سخت مخالف ہے یعنی علامہ مولوی عبداللہ الحامدی فاضل مصنف اپنی کتاب علم الحدیث حصہ اول کے صفحہ ۲ پر ”حدیثیں دجال کی طرف فریب کاری بتاتی ہیں“ کے عنوان کے نیچے لکھتے ہیں ”حدیثوں میں دجال کے جہاد و صفات و علامات مذکور ہیں ان سب کا مدعا یہ ہے کہ لوگ جان لیں کہ وہ ایک غیر معمولی دھوکہ باز آدمی ہو گا اور اسکے فریبوں سے بچتے رہیں۔ اسکی ذات میں تمام اوصاف کا پایا جائے ضروری نہیں“ پھر صفحہ ۳ پر ابن صیاد کا ذکر کرتے بعد اس عنوان کے تحت کہ ”دجال ہونے کیلئے فریب ضروری ہے فرق عادت ضروری نہیں ہے“ لکھتے ہیں ”ظاہر ہے کہ ابن صیاد میں وہ تمام اوصاف موجود“۔ حال کیلئے بیان کیے جاتے ہیں نہ وہ مردہ کو زندہ کرنا تھا نہ زمین کے درخت خزانے اسکے تابع تھے نہ اسکے حکم سے مینہ برستا تھا نہ نباتات اگتے تھے غرض کہ حدیث میں دجال کی جتنی علامتیں مذکور ہیں انہیں شاید ہی کوئی علامت ابن صیاد میں ایسی ہو باں ہم اس فریبہ شخص کی نسبت بہتوں کو دجال ہو کر یقین تھا اور اس یقین میں بڑے بڑے علیل القدر صحابی بھی عوام کے ہم زبان تھے۔ دجال ہونے کے لئے اگر عجیب الخلقیت ہی ہونا ضروری ہوتا تو یہ غلط فہمی کیوں پیدا ہوتی؟ اسکے بعد بعنوان ”حضرت عمرؓ کی درخواست قتل دجال“ یوں تحریر کرتے ہیں کہ ”امام بخاری نے کتاب میں روایت کی ہے کہ عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ مجھے اجازت دیجئے کہ ابن صیاد کی گردن مار دوں آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ اگر ابن صیاد وہی دجال ہے تو تم اس پر قابو نہیں پاسکتے“ بعد ازیں بعنوان ”جناب رسالت کا شیر“ لکھتے ہیں ”اس سے معلوم ہوتا ہے کہ محدثین نے دجال کی نسبت جتنے اوصاف بیان کیے ہیں

سب سے اس کا موصوف ہونا شرط نہیں۔ ورنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے باب میں دجال ہو چکا شک نہ ہوتا۔ اور آپ
یہ سبہ نظر کر کے کہ اگر یہ عیسایہ جنہی دجال ہے تو تم اس پر قابو نہیں پاسکتے۔ بنی اسرائیل اور صیاف کا مفہوم
یہ ہے کہ اس فریب زدہ شخص (دجال) کے مکر و فریب کو خاتم آشکارا کر دیا جاوے گا۔ آگے ملتے پر لکھتے ہیں
”ہم کو اس بحث میں پڑنے کی ضرورت نہیں کہ جو حدیثیں اس باب میں مروی ہیں ان کے راوی شیعہ بھی
ہیں یا نہیں ہم۔ انتہا بہت کو تسلیم کئے لیتے ہیں لیکن بقول حافظ ابن حجر عسقلانی ممکن ہے اور بہت
ممکن ہے کہ ان راویوں نے بہت سی باتیں یہودیوں اور عیسائیوں کی کتابوں سے اس باب میں اخذ کیں ہیں“
(فتح الباری شرح بخاری جلد ۱۱ ص ۲۷)

Digitized by Khilafat Library

دوسری بات قابل غور یہ ہے کہ ان احادیث میں بعض سراسر خلاف از قیاس و امر واقعہ ہیں بھی مذکور ہیں۔
مثلاً جانوروں کا کلام کرنا جیسا کہ تمیم داری کے واقعہ سے ظاہر ہے یا ایک دن کا سال کے برابر ہو جانا یعنی سورج
کی رفتار کا بالکل ٹکے رہنا یا اتنا آہستہ ہو جانا کہ موجودہ رفتار کے لحاظ سے ایک برس کے بعد غروب ہو یا ایک برس کا
ایک عیسے کے برابر ہو جانا اور عیسے کا ایک ہفتے کے برابر ہونا وغیرہ نیز ایک ہی شخص کا باوجود دونوں آنکھوں سے
کانا یعنی نابینا ہونے کے روئے زمین پر سلسلہ ہو جانا۔ اتنے بڑے جسم اور لمبے گدھے کا پیدا ہونا کہ صرف اس کے ایک
کان سے دیکر دوسرے کان تک ستر بار کا فاصلہ ہو اور وہ صبح و شام چلتا رہے ہزاروں آدمیوں کو پیٹ میں نگل
جائے۔ وغیرہ وغیرہ۔ یہ تمام ایسے امور ہیں کہ جن کا عقلاً و عادتاً واقع ہونا بالکل محال ہے اور پھر طوفانہ کہ ایک کذاب
دلین کے ہاتھ پر بکثرت غوارق عادت اور معجزات کا ظہور تسلیم کیا جاتا ہے۔ و ہذا لیس بجائے عند العقل والشرع محال
اور یہ مذکورہ غوارق للعاتات احزاباً مجروحہ کا دعویٰ نبوت کا ذیہ سے ظاہر ہونا جائز نہیں دوسرے سے جائز چھٹن چل
اور دعویٰ بلا دلیل ہے و معہذا دجال کا دعویٰ نبوت بھی ہو گا۔ (دیکھو جی انکار ص ۲۷)

یہ عقیدہ قرآنی توحید کے خلاف ہے

پھر یہ بات بھی صاف اور روشن ہے کہ اگر ہم ان احادیث کو جن میں دجال کے مذکورہ بالا اوصاف بیان ہوئے
ہیں نظامی معنوں پر عمل کر کے صحیح مان لیں تو ہمیں اس بات پر ایمان لانا ہو گا کہ کافی الحقیقت دجال کو ایک قسم کی
قوت خدائی دی جاوے گی اور زمین و آسمان اس کا کتنا مانینگے اور خدا تعالیٰ کی طرح فقط اس کے ارادے سے سب کچھ ہو جائیگا
بارش کو کہیگا ہو تو ہو جائیگی بادلوں کو کہیگا کہ فلاں ملک کی طرف چلے جاؤ۔ تو فی الفور چلے جائینگے۔ اور زمین کے
خوابوں مثل بخارات اس کے حکم سے آسمان کی طرف اٹھینگے۔ اور زمین کیسی ہی کھر د شور ہو فقط اس کے اشارے سے
عملہ اور اول درجہ کی زراعت پیدا کرے گی غرضیکہ جیسا کہ خدا تعالیٰ کی یہ شان ہے کہ انما امرہ اذا اراد شیئاً

ان يقول له کن فیکون اسی طرح وہ بھی کن فیکون سے سب کچھ کر دکھائیگا۔ مارنا۔ زندہ کرنا اس کے اختیار میں ہوگا جنت اور دوزخ اس کے ساتھ ہونگے گویا زمین اور آسمان اس کی شمشیر میں آجائیں گے اور ایک عورت کو جو چالیس برس یا چالیس دن میں بخوبی خدائی کا کام چلائیگا۔ اور اوبہیت کے تمام اقتدار اس سے ظاہر ہونگے۔ اب کیا یہ مضمون جو ان احادیث کے ظاہری لفظوں سے نکلتا ہے اس موحدانہ تعلیم کے موافق و مطابق ہے جو قرآن شریف میں دیتا ہے کیا تمام آیات قرآنی ابد لا باد کے لئے یہ فیصلہ ناطق نہیں بنتیں۔ کہ کسی زمانہ میں خدائی کے اختیارات انسان ضعیف البیان و باطلہ الحقیقت کو حاصل نہیں ہو سکتے مگر کیا یہ مضمون اگر ظاہر چھل کیا جائے تو قرآنی توحید پر ایک سیاہ دھبہ نہیں لگاتا۔

Digitized by Khulafat Library

مولے ناظرین غور کا مقام ہے کہ ایسے پر شرک اعتقادات کہ ایک کافر لعین کو اوبہیت کا تمام تخت تاج سپرد کر دیا گیا اور ایک انسان ضعیف البیان کو اجنبی عظمتوں اور قدرتوں میں خدا تعالیٰ کے برابر سمجھا گیا کائنات اسلامی توحید کے مخالف و ضد ہے ہو کر میں پس ان اوصاف کو ظاہر چھل کرنے کے صاف یہ معنی ہیں کہ اس ملعون و بے ایمان کی نسبت کھلے کھلے طور پر یہ اعتقاد رکھا جائے کہ ملک الموت کیا تمام ملائکہ اور سارے فرشتے زمین و آسمان کے جوتے اور ہاتھ اور بادلوں اور تھوڑوں اور دریاؤں وغیرہ پر نکل ہیں سب اس کے حکم کے تابع ہو جائیں گے۔ اور بحال امانت اسکی سجدہ میں کریں گے۔ نعوذ باللہ من ہذا الخرافات و سبحان اللہ عما یصنعون و تعالیٰ اللہ عاشر کون

یہ ایک مکاشفہ ہے!

اصل بات یہ ہے کہ جیسا کہ میں اصل میں بتا چکا ہوں نبی و رسول کو بالذات کوئی علم غیب نہیں ہوتا بلکہ جس طرح اور جہد و جدوجہد کی طرف سے انکو علم دیا جاتا ہے وہ آگے پہنچا دیتے ہیں۔ پس صاف بات ہے کہ دجال کے متعلق جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم دیا گیا ہے وہ بھی کثوف و دیوای کی ذریعہ ہے اور جو اور جو جوں جوں نظارے آچکے دکھائے گئے ہیں وہ بیان کر دیئے۔ اور چونکہ مکاشفات میں استعارات غالب ہوتے ہیں اسلئے یہ تمام استعارات و کنایات ہیں جو قابل تعبیر و تاویل ہیں۔ نہ کہ محمول علی الحقیقت کیونکہ قرآن کریم اور قرآن تو یہ ایک شمشیر برہنہ لیکر اس کو چھ کی طرف جانے سے روک میں۔

پیشگوئی دجال کے مکاشفہ (۱) مندرجہ ذیل احادیث سے بھی تائید ہوتی ہے (۱) قال رأیتنی للیلۃ عند الکعبۃ.... فاذا انار جمل... یطوف بالبیت فسلئت من هذا فقالوا هذا المسموم الدجال یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آج طواف خراب میں دیکھا کہ ایک شخص متصف بصفات کذاب و کذاب بیت اللہ کا طواف کر رہا ہے۔ جس کی نسبت بتایا گیا کہ دجال ہے (۲) بیننا انما نائم رأیتنی اطوف

جلد ۱۲

بالکعبہ... فاذا ارسل احمد... قلت من هذا قالوا الدجال (مسلم و بخاری مصری جلد ۵ ص ۱۷۱) کنز العمال (۳) قال احمد سید لکھ بعض من دانی؟ و سمع کلامی داود داؤدی فرمایا۔ شاید عنقریب دجال کو میرے صحابہ بھی پا لینگے (ابن حیا پر یہ بات خوب چسپاں ہوتی ہے) چونکہ یہ کشف تھا جو قابل تعبیر ہوتا ہے اسلئے اپنے خیال کر لیا کہ شاید وہ قریب ہی زمانہ میں ظاہر ہو جائے۔ مشکوٰۃ ص ۴۴ (۴) کافی اشیاء لعبد العزیز ابن قطن (مسلم) گویا میں دجال کو د عالم کشف میں (عبد العزیز ابن قطن کے ساتھ تشبیہ دیتا ہوں۔ حدیث ۱۷۰۷ و ۱۷۰۸ جنکو امام بخاری و امام مسلم دونوں ہی اپنی صحیحین میں درج کیا ہے شاید ناطق اور دلیل قطعی میں اس امر پر کہ بنیاد پیشگوئی دجال کی مکاشفات نبویہ میں (مسلم) کیونکہ اول تو ان میں صریح طور پر دایتی عند الکعبۃ اور یزیدنا نائم کے الفاظ موجود ہیں جو بلاشبہ خواب اور بقیہ پر دلالت کر رہے ہیں۔ دویم آنحضرت صلعم نے حضرت مسیح موعود علیہ السلام اور دجال دونوں کو طواف بیت اللہ کا کرتے دیکھا ہے جسکو اگر ظاہر پر معمول کیا جائے تو اس سے لازم آتا ہے کہ حضرت مسیح موعود اور دجال ہر دو کا مدعا اور مقصد ایک ہی ہو اور دونوں اطمینان پر چلنے والے اور اسلام کے سپہ تاج ہوں ورنہ ایک کافر عین کو طواف بیت اللہ کی نسبت جبکہ یہ اعتقاد بھی رکھا جائے کہ وہ خود خدا کی کا د عود ار ہو گا۔) مگر یہ بالبدایت باطل ہے۔ پس مجبوراً ماننا پڑا کہ یہ ایک کشفی حالت کا نقشہ تھا جسکی کوئی تاویل ہے (مسلم کی حدیث دمشق میں بھی لفظ کاشفی کا موجود ہے جو اسکے رد کیا ہونے پر صریح دال ہے) اور دراصل تمام صفات جو دجال کے متعلق بیان کیے گئے ہیں۔ وہ مختلف اوقات کے کشفی نظارے اور مشاہدات ہیں۔ جو مشکل بالمشکل مختلف جسمانیہ ہو کر دکھائی گئے۔ چنانچہ ملا علی قاری نے بھی تسلیم کیا ہے کہ آنحضرت صلعم کا مکاشفہ تھا۔ اور بعض امور متعلقہ دجال کی تاویل بھی کی ہے قال التوریشی طواف الدجال عند الکعبۃ مع انہ کافر ما اولاً بانہ ردیاً النبی صلعم او من صکاشفانہ کوشف بان الدجال یدول حول الدین یعنی العوج و الفسادی یعنی آنحضرت صلعم کا دجال کو طواف کرتے دیکھنا حالانکہ وہ کافر ہے یہ ما اول یعنی قبل تاویل ہے کیونکہ یہ آپ کی خواب یا مکاشفہ ہے (مراۃ شرح مشکوٰۃ ص ۲۹ جلد ۵)

Digitized by Khilafat Library

نیم داری کا رویا

آنحضرت صلعم نے دجال کے متعلق جو خبریں دی ہیں انکے متعلق یہ رائے بپایہ ثبوت نہیں گئی ہے کہ وہ از قسم ردیاد مکاشفہ تھیں۔ اب قصہ نیم داری کے متعلق عرض کیا جاتا ہے سو جاننا چاہیے کہ اول تو یہ خود مسلم ہی کی دوسری احادیث کے صریح خلاف ہے جن میں ابن حیا کو دجال قرار دیا گیا ہے لیکن اصل بات جو اس

تمام قصہ پڑھ کر نے سے معلوم ہوتی ہے یہی ہے کہ یہ مسکا ایک خواب اور رویا تھا چنانچہ مندرجہ ذیل امور اس امر کی بالوضاحت تائید و تصدیق ہوتی ہے (۱) واضح بات ہے کہ جانور اور حیوانات بیداری میں بات چیت انسانوں کے ساتھ نہیں کیا کرتے۔ مگر اس سے بحالت کفر ہی ایک دابہ (جانور) نے گفتگو کی بلکہ اس کے تیشے ساتھیوں کے ساتھ بھی۔ ہاں خواب اور کشف میں اسکا وقوع جائز اور ممکن ہے۔ (۲) کہ آج تک کبھی واقع نہیں ہوا کہ وہ لعین اور دشمن خدا و رسول جسکے متعلق پہلے وعدہ دیا گیا ہو خود ہی اقرار کرے کہ وہ موعود ملعون میں ہوں مگر تیمم داری کے دجال نے خود کہا کہ میں ہی دجال ہوں۔ (۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو یہ فرما دیں یہ بھی زبردست قرینہ ہے اس امر کا کہ یہ خواب کی باتیں تمہیں دکھ بیداری کی کہ وہ اسلام کی شکنجہ کی بنیاد اور میرے دین کا جانی دشمن ہوگا اور اسکا مقصد واحد ہی یہ ہوگا کہ کسی طرح مسلمانوں کو اسلام سے بظن کرے اور ان کے قلوب میں شکوک و شبہات ڈالے مگر یہ عجیب قسم کا دجال ہے جو منکرین اسلام کو یہ تعلیم دیتا ہے کہ امان ذالک خیر لہ ان یطیعوہ یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت اور اسکے ماننے میں ہی بہتری ہے۔ چنانچہ تیمم داری تو اتنے ہی مسلمان ہو گیا پس وہ کوہ اعظا اور مبلغ اسلام کسانیکہ مستحق ہے نہ کہ دجال۔ ہاں خواب میں فطرت صحیحہ کھل کر ممکن ہے کہ وہ عالم بے اختیار ہی ہے۔ (۴) ایک کتاب اور طبع ساز کی شان سے علم غیب کے بہرہ ور ہونا بالا اور بالا تر ہے۔ وہاں ان اللہ یطہر علی الغیب مکن اللہ یجتبی من رسلہ من یشاء آل عمران مگر میں نے بعض ایسی باتیں جو واقعہ کے مطابق تھیں مثلاً (۱) ساخرج کہ میں عنقریب نکونگا (۲) ہر جگہ میرا تسلط ہو جائیگا۔ (۳) حرمین شریفین پر میرا کوئی دخل نہ ہو سکیگا۔ (۴) اس دن نیکے دواڑوں پر ملائکہ ہونگے۔ (۵) جو مجھے روک دیں گے۔ (۶) بنی کریم کی بعثت کا علم دیدینا۔ (۷) نخل میان کے متعلق خبر دینا کہ امانہا تو شاک ان لا تسمہا کہ ایک نامہ میں وہ پھل دیگا۔ (۸) بحیرہ طبریہ کے متعلق بھی کہ ان ماء وھا یوشک ان یدھب کہ ایک وقت وہ بالکل خشک ہو جائیگا۔ (۹) اپنے تسلط علی الدنیا کا زمانہ کہ چالیس رات ہوگا۔ وغیرہ۔ حالانکہ بھر گزشتہ رسولوں کے علم غیب کسی کو نہیں دیا جاتا فلا یظہر علی غیبہ احد الا من اذ تصنی من رسول ہاں عالم رویا کا معاملہ امر دیگر است۔ (۵) خود تیمم داری بیان کرتے ہیں کہ میرے ساتھ تیس آدمی اور بھی تھے مگر اپنے اس تعجب خیز واقعہ پر انہیں سے کسی کو بھی شہادت کیلئے پیش نہیں کرنا۔ حالانکہ ایسے عظیم الظہر وقوعہ کو کوئی خواہے اسکو مضبوط کرنا چاہے تھا جساکہ ایسے مواقع پر عام لوگوں کا طریقہ دیکھا جاتا ہے۔ (۶) چنانچہ کہ یہ یقیناً خواب تھا کہ ان تیس آدمیوں میں سے جو ایک کثیر جماعت ہو ایک بھی اس عجوبہ و حیرت انگیز قصہ کا ذکر تک نہیں کرتا۔ حالانکہ ایسی بارگاہ وقوع ہا توں کو تو لوگ عام طور پر بجا مشورہ کیا کرتے ہیں اور پسند کرتے ہیں کہ وہ اپنی زبان سے ایسے واقعات کو بیان کریں۔ مگر تعجب ہے کہ صرف ان میں سے کوئی اس قصہ کو بیان ہی نہیں کرتا بلکہ اس معتد بہ تعداد کا یہ بھی پتہ نہیں چلتا کہ وہ تھے کون اور کہاں کے

بہنے والے تھے۔ کہاں سے آئے اور کہاں کو چلے گئے؟ (۱) ساتواں قرینہ اس کے رویا ہونے پر یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں بل من المشرق ما ہو کہ وہ جو کچھ بھی ہے مشرق سے خرچ کرے گا۔ آپکا ماہو (جو کچھ بھی ہے) فرمانا ظاہر کرتا ہے کہ اس کا تینواختہ رویت منامی تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ اسکی پوری پوری حقیقت و ماہیت (تعبیر) آپ پر بھی مکمل تھی اسی لئے آپ نے اس کے متعلق کسی فیصلہ کن رائے کا اظہار نہیں فرمایا اور اسی لئے آپ کو اس جزیرے کے محل وقوع میں بھی کہ کس ملک اور جانب میں واقع ہے تو دوٹو تھا ہے کہ الانہ فی بحر الشام اور بحر العین بلا بل من قبل المشرق و درہ صاف بات تھی آپ تمیم داری سے دریافت فرماتے یا وہ خود ہی بتا دیتا کہ وہ فلاں ملک کی فلاں جانب اور فلاں بحر میں واقع ہے۔ (۲) عجیب بات ہے کہ اب تک بھی جو روئے زمین کا کوئی نہ اور چپ چپہ معلوم ہو چکا ہے اور جزائر وغیرہ کے نقشچات تک بن چکے ہیں اس بے نام و نشان جزیرہ کا کوئی پتہ نہیں لگ سکا۔ کیا جس بحر سے ہو کر تمیم داری منامی قیس آدمیوں کے اس جزیرہ میں پہنچ گیا تھا وہ بحر بھی اقوام مغربی کو معلوم نہ ہو سکا تاکہ وہاں پہنچ کر اس دجال کو دیکھ سکھیں حالانکہ انہوں نے اپنے حیرت انگیز کازامی اور بے نظیر جہود و جہد میں وہ کمال دکھایا ہے کہ ایمان خدائی کو ہاتھ لگا رہے ہیں) پھر وہ قرآن تو یہ مذکورہ کے ایک یا دو بھی قابل غور ہے کہ اگر واقعی میرا دی ہی میں تمیم داری سے اس دجال نے مکالمہ کیا تھا تو چاہیے تھا کہ وہ اپنی تمام کارروائی جو وہ عند الخروج کر گیا تھا بتاتا مگر وہ صرف یہی کہہ کر سوائے کہ وہ عرب کے میں باقی جگہوں میں پھرنے لگا۔ خاموش ہو گیا حالانکہ نبی کریم نے اس کا نہایت ہی خطرناک پرہیز کرنا بتایا ہے۔ مگر کیا یہ بھی کوئی ضروری اور لازمی بات ہے کہ اگر کوئی دیمع سلطنت نکلتا بلکہ صرف یہ کہ تمام دنیا کا سیاح ہو تو اسکو اسلام کے لئے ایک فتنہ عظیم قرار دیا جاوے۔ نیز کیا یہ ممکن اور محال ہے کہ ایک مسلمان ہی تمام جگہوں کا حاکم ہو جائے اور زمین کا محفظ کوئی دوسرا مسلمان ہو۔ فتنہ بدی و

اور یہ جو شخص صلی اللہ علیہ وسلم نے دایہ کے لئے حاکم قبلہ من دبر کا میں مذکور استعمال کیے ہیں تو اسکی بھی وجہ ہے کہ آپ نے اسکی تعبیر بتادی کہ واقعی وہ جالور نہیں بلکہ ازہم انسان ہے جو کسی مناسبت کی وجہ سے دایہ کی شکل و صورت پر دکھایا گیا ہے۔ غرضیکہ اس قطعہ میں کئی ایک ایسی باتیں ہیں جو آواز بلند کیا رہی ہیں کہ یہ ایک منامی واقعہ تھا (معلوم ہوتا ہے کہ اس کے مسلمان ہونیکہ باعث بھی یہی خواب تھا کیونکہ دجال نے کہا تھا کہ نبی کریم کی اطاعت کرنے میں ہی بھلائی ہے)

Digitized by KhulaFah Library

اس رویا کی بعض اوقات سے بھی تائید ہوتی ہے

مکاشفات بابت بھی اس کے اس رویا کی تصدیق و تائید ہوتی ہے۔ دیاں لکھا ہے "میں نے ایک فرشتے کو آسمان سے اترتے دیکھا جس کے ہاتھ میں آٹھ گڑھے کی گنہی اور ایک بڑی زنجیر تھی (تمیم داری کو بھی زنجیر دل ہی میں بکھڑا ہوا

دکھائی دیا تھا اس نے اس اندوہ یعنی پرانے سانپ کو جو ابلیس اور شیطان ہے۔ (یومنا کو ابلیس اندھا کی شکل میں اور تمیم داری کو ایک ہینٹیا کی انسانی شکل میں دکھایا گیا، پکڑ کر برس کے لئے باندھا اور اسے اٹھا کر گڑھے میں ڈال کر قید کر دیا تاکہ وہ ہزار برس کے پورا ہونے تک قوموں کو پھر گمراہ نہ کر سکے بعد ازاں اسے کھنڈر سے عرصہ کے لئے کھولا جائے۔) تمیم داری کو بھی اس نے اپنی حکومت و بیست کا زمانہ صرف چالیس رات ہی بتایا تھا جو کہ ایک قلیل عرصہ ہے) اور جب ہزار برس پورے ہو چکے تھے تو شیطان قید سے چھوڑ دیا جائیگا۔ اور ان میں جو زمین کے چاروں طرف ہونگی یعنی یاجوج ماجوج کو گمراہ کر کے لڑائی کے لئے جمع کر نیکو نکلیگا۔ ان کا شمار زمین کی ریت کے برابر ہوگا اور وہ تمام زمین پھیل جائیگی۔ آگے یہ بھی ذکر ہے کہ پھر آسمان سے آگ نازل ہو کر انہیں کھ جائیگی۔ اور ابلیس ایک گندھک اور آگ کی پھیل میں ڈال دیا جائیگا۔ (وہ گندھک اور آگ کی پھیل کہاں سے پیدا ہوگی اور آسمان سے آنوالی آگ کے نزول کا موجب کیا ہوگا؟ صرف اور صرف مسیح موعود اور اس کے اصحاب کی دعائیں جو انہیں بعض تباہ کن حالات و واقعات پیدا کر نیکو باعث ہونگی چنانچہ حدیث میں بھی ہے کہ وہ مسیح کی دعاؤں اور پھونکوں سے ہلاک ہونگے) اور ظاہر ہے کہ شیطان کو کبھی کسی نے اصلی شکل میں نہیں دیکھا حضرت آدمؑ و حوا کو بھی سانپ ہی کی شکل پر نظر آیا۔ پس وہی پرانا اندھا آخری زمانہ میں دجال کے بھیس میں ظاہر ہوگا وہ دجال حضرت مسیحؑ کے زمانہ میں قید کیا گیا۔ (اور اس کی قید کا زمانہ یعنی ہزار برس قریباً ساڑھے تین سو برس حضرت صلعم کے بعد ختم ہوا) تمیم داری کو بھی دجال نے یہی کہا تھا کہ میں عنقریب نکلنے والا ہوں) چنانچہ اسی زمانہ سے اسلام میں ضعف اور دجالیئت کا عروج شروع ہوا ہے۔ تمیم داری کا رد یا مکاشفہ یوحنا سے کئی امور میں مشابہہ مگر زیادہ واضح ہے۔ کیونکہ تمیم داری کو مقام قید بھی بتایا گیا۔ اور یہ بھی کہ دجال

دجال تمیم اور ابن صیاد ہر دو فتنہ نہیں

علماء متقدمین میں دجال کے متعلق ایک یہ بھی اختلاف ہوا ہے کہ آخری زمانہ میں ظاہر ہوگا دجال ابن صیاد ہے یا وہ جسکو تمیم داری نے دیکھا تھا۔ مگر ہم کہتے ہیں کہ تمیم داری کا قصہ تو ایک نیا تھا جو تعبیر طلب ہے اور ابن صیاد کو صحابہ رضی اللہ عنہم نے دجال قرار دیا تھا مگر بعد میں اس کا مسلمان ہو جانا مسلم کی احادیث سے ثابت ہے بلکہ یہ بھی کہ مدینہ میں وہ فوت ہوا اور مسلمانوں نے اس کا جنازہ پڑھا۔ (مرقات جلد ۱) پس قصہ تمام ہوا۔ لیکن اگر تمیم داری کا واقعہ میداری ہی کا فرض کر لیا جاوے۔ یا ابن صیاد کا اس وقت کسی گناہ جگہ میں چھپ جانا مان لیا جاوے۔ تو بھی اتنا امکان نہ ہونا ممکن ہے۔ کیونکہ مسلم کی مفصلہ

ذیل میں اس خیال کی پختگی اور کبلی استیصال کر رہی ہیں:-

حدیث اول۔ عن جابر قال سمعت النبی صلی علیہ وسلم قبل ان يموت بشهر تسألونی عن الساعة و اغاملها عند الله واقسم بالله ما على الارض من نفس منقوسة یا قی علیها مائة سنة و هي حیتة یومئذ رواة مسلم (ومن فی قوله من نفس منقوسة للاستغراق مرقاة جلدہ ۲۲۵)
یعنی حضرت جابر سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے اپنی وفات سے ایک ماہ پہلے جو تکمیل مقاصد میں اور اظہار تقایا اسرار کا وقت تھا یہ فرمایا تھا کہ میں اللہ تعالیٰ کی قسم کھاتا ہوں کہ تمام بھٹے زمین پر کہ کسی ایسا نفس نہیں جو پیدا ہو گیا ہو۔ اور موجود ہو اور پھر آج سے سو برس اس پر گزرے اور وہ زندہ رہے۔

حدیث دوم۔ عن ابی سعید عن النبی صلی علیہ وسلم لا یتقی مائة سنة و علی الارض نفس منقوسة
یعنی حضرت ابو سعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں آویگا سو برس اس حال میں کہ زمین پر کوئی شخص بھی آج کے لوگوں سے زندہ موجود ہو۔

حدیث سوم۔ ان کل امیة رجلا وان لا متی مائة سنة فاذا حوت علی امتی مائة سنة اتاھا ما وعد بها الله (طبرانی) کنز العمال جلد ۴ صفحہ ۱۰۲-۱۰۳) ہر دو رجال اپنی امت میں شامل ہیں۔
یاد رہے کہ امت سے مراد امت دعوت ہے یعنی وہ لوگ جن پر آپ کا ماننا فرض ہے دیکھو فرقہ جددہ صلاۃ اور مطابق انی رسول الله الیکم جمیعاً وبعثت الی الناس عامۃ اور ان رسول من ادركت حیا ومن یولد بعدی۔ (کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۰۲-۱۰۳) ہر دو رجال اپنی امت میں شامل ہیں۔
اور مسلمانوں کی عمریں کم ہونے کی کوئی وجہ ہونی چاہیے) اللہ بعض حدیثوں میں عمروں کا اندازہ ۷۰ برس تک بھی آیا ہے دیکھو مشکوٰۃ کتاب الفتن)

Digitized by Khilafat Library

اب ان حدیثوں کی جو سے جنہیں سے ایک میں ہمارے سید و مولیٰ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قسم کھائی ہے صاف طور پر ثابت ہوتا ہے کہ جیسا کہ دالہ رجال اور ابن صیاد ہر دو فوت ہو گئے ہیں اس اگر انہیں سے کسی کو بھی آج تک زندہ فرض کیا جائے تو رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی قسمی حدیثوں کی تکذیب تردید لازم آتی ہے۔

علامات الدجال پر تفصیلی نظر

گذشتہ مضمون سے ناظرین سمجھ چکے ہونگے کہ ان صفات سے متصف کوئی ہستی انسان ہو نہیں سکتی کیونکہ اس سے کئی خادات اور قباحاتیں لازم آتی ہیں۔ کما حقہ مفصلاً۔
اس حصہ مضمون میں تین ان علامات میں سے ہر ایک پر الگ الگ بحث کر کے دکھانا چاہتا ہوں۔

کہ انکا وقوع حقیقی اور ظاہری طور پر ناممکن ہے اور یہ کہ ان سے مراد کیا ہے۔

علامت نمبر ۱۔ ایک علامت دجال کی یہ بیان کی گئی ہے کہ وہ اعدو یعنی کافراں کو اپنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے کے لئے بلوائے گا اور فرمائے گی کہ اگر وہ ان علامتوں سے پہنچا نہ جائے گا اور اسکا معاملہ مشتبہ ہو جائے تو یہ اسکی خاص علامت ہے اسکو یاد رکھو۔ فَإِنَّ الْبَشَرَ عَلَيْكُمْ فاعلموا انہ اعدو ان ربکم لیس باعدو (ابوداؤد) مشکوٰۃ ص ۲۱۰۔ مگر سوال ہوتا ہے کہ کیا جو اعدو ضرور ہے کہ وہ دجال بھی ہو اور جو اعدو نہ ہو ضرور ہے کہ وہ خدا ہو پس یہ کس قسم کا استلال اور نشان ہے۔ پھر آنحضرت کا ان ربکم لیس باعدو فرمانا یہ بھی قابل غور ہے کیونکہ خدا کوئی مرنی اور حسی و جسمانی ہستی نہیں کہ لوگ دیکھ سکیں جو وہ کافراں میں نیز یہ بھی یاد رہے کہ اس علامت کے متعلق حدیثوں میں سخت اختلاف پایا جاتا ہے کسی میں اعدو العین الیمنی یعنی دائیں آنکھ سے کافراں ہونا اور کسی میں اعدو العین الیسری بائیں آنکھ سے اور مسلم کی ایک حدیث میں عینہ طائیفہ یعنی غیر متعین آنکھ کا اندھا ہونا لکھا ہے۔ ایک حدیث میں یہ کہ ایک آنکھ اندھی اور دوسری آنکھ کے دانہ کی ہوگی کنز العمال جلد ۱۹ ص ۱۹۹۔ مگر دوسری حدیث میں یہ ذکر ہے کہ ایک عینہ کا اندھا کو کب درمی کنز العمال جلد ۱۹ ص ۱۹۹ و حجج انکرامہ ص ۱۱۰ کہ اسکی دو آنکھوں میں سے ایک غیر متعین آنکھ ستارے کی مانند روشن ہوگی۔ پھر جو آنکھ اندھی ہوگی اسکے متعلق ایک حدیث میں ہے کہ وہ آنکھ کے دانہ کی مانند ٹھٹی ہوئی ہوگی دوسری میں ہے کہ مسح العین یعنی بیٹھی ہوئی ہوگی تیسری حدیث میں ہے کہ لیست نباتیۃ ولا جھواء نہ اٹھی ہوئی نہ بیٹھی ہوئی ہوگی ایک روایت میں عینہ خضراء بھی آیا ہے مرقات جلد ۱۹ ص ۱۹۹ گو ان اختلافات میں شراح حدیث نے تطبیق دینے کی کوشش کی ہے مگر جیسا کہ اہل علم جانتے ہیں وہ ایسی مشکلات میں پھنسے ہیں کہ وہ اس میں کامیاب نہیں ہو سکے ہیں بلکہ مخالفوں کے چاہیے کہ اول وہ اس اختلاف کو رفع کریں اور ان متضاد احادیث میں تطابق و توافق کر دکھائیں پھر اعتراض کریں۔

Digitized by Khilafat Library

ماں ان الدجال اعدو ان ربکم لیس باعدو سے یہ مراد ہو سکتی ہے کہ دجال دینی اور امور عقیدتی سے بے بہرہ ہو کر اور روحانی اندھا قرار پا کر صراط مستقیم سے علیحدہ ہو گا چنانچہ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے کہا تھا کہ ایک خدا کو ماننا اور اسکی عبادت کرنا ہمارا صراط مستقیم ہے ان اللہ دینی و ربکم فاعبدوا و هذا صراط مستقیم (مریم ع) مگر ان دینی علی صراط مستقیم ہمارا رب صراط مستقیم پر ہے۔ اسی لئے مومنین کو صریح القویٰ بطول البصار اور اولو الاباب کر کے یاد فرمایا ہے اور کفار کے حق میں۔ صم۔ بکم۔ نعمی۔ اَفَاَنْتُمْ تَسْمَعُ الْمُصَمَّمِ اَوْ تَنْهَدِیْ التَّمْغِیْ سُوْرَةُ زُحْرَفِ ع۔ اور لہم قلوب

لا یفقهون بہا ولہم احین لا یصرون بہا ولہم اذان لا یسمعون بہا اعراف ع
 فرمایا ہے کیونکہ ظاہر میں اعمیٰ وغیرہ ہونا کوئی عیب نہیں حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم صحابی جنکے متعلق آیت
 عبس و تو لی ان جاءک الا عمیٰ نازل ہوئی تھی۔ نابینے ہی تھے چنانچہ حدیث میں ہے ان اللہ لا
 ینظر الیٰ صورکم کہ خدا ظاہری صورتیں نہیں دیکھتا بلکہ قلبی احوال اور اعمال پر اسکی نظر ہوتی ہے
 نیز لکھا ہے من کان فی ہذا اعمیٰ فہو فی الآخرة اعمیٰ کیا اسکا بیکار بننا سے مراد جسمانی اور ظاہری
 نابینائی ہے؟ پھر قرآن مجید میں یہ بھی ہے و نغشہم یوم القیامۃ... تمہیں دیکھا و صتما سورۃ
 بنی اسرائیل ع یعنی تمام کفار قیامت کے روز اندھے رہیں گے اور گونگے اٹھیں گے حالانکہ قرآن میں انہی
 کے حق میں یہ آیت بھی ہے صمیع ہم ولا بصیر یومئذ و ننا مریم ع کہ قیامت کو کفار خوب دیکھنے والے
 ہونگے پس جو مراد اعمیٰ اور نابینا ہونے سے ان آیات قرآنہ اور احادیث نبویہ میں لیجاتی ہے کیوں ہی
 مراد دجال کے اندھے ہونے سے نہیں لیجاتی۔

Digitized by Khilafat Library

چونکہ دیکھنے سے اندھا ہونا صحیح بخاری میں ہے جو مع الکتاب بعد کتاب اللہ ہے لہذا اسکو باقی روایات پر
 ترجیح ہے اور دائیں جانب کو بالعموم اعلیٰ چیز سے تشبیہ دیجاتی ہے اس لئے دائیں آنکھ سے مراد دین یا دینی آنکھ
 ہے۔ اور اسکے اندھا ہونے سے یہ مراد کہ اسکو دینی بصیرت ملے نہیں دی جائیگی اور وہ اپنی عاقبت سے قطعاً
 غافل ہوگا چنانچہ ایسے غافل کو خدا تعالیٰ نے اندھا ہی قرار دیا ہے۔ لقد کنت فی غفلۃ من ہذا فکشفنا
 عنک غطاءک فبصرک الیوم حدید قع۔ اور دوسری آنکھ کے روشن ہونیکا یہ مطلب ہے کہ دنیاوی
 عقل اور علوم و فنون اسپر ختم ہو جائیں گے۔ اور یہ جو بعض روایتوں میں ہے کہ دوسری آنکھ بھی عیب سے خالی نہیں۔
 اس سے مراد یہ ہو سکتی ہے کہ تحصیل دنیا کی وجوہ حلال اور طیب نہیں ہونگی۔

معہذا لغت میں اعور کے تعلق یہ بھی لکھا ہے کہ جس میں عیوب و نقائص ہوں۔ اور جو بزدل ہو اور ان کی لاشیں
 ضعیف شیطان بزدل ہی ہوتا ہے رحمانی افواج کا مقابلہ نہیں کر سکتا چنانچہ لسان العرب میں زیر لفظ دجل
 اور حج الکرامہ ص ۱۰ پر یہ معنی موجود ہیں۔ اور شیخ عبدالحق صاحب ترجمہ مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں ”معنی اعور کے اصل
 میں عیب کے ہیں“ اور لکھا ہے اذا اعور فی الاصل العیب حاشیہ مشکوٰۃ ص ۱۰ اور مشہور شاعر مسعود بن ہند
 بن زبیر کے شعر وادی الغوانی بعد ما وجہنی اعرضت ثقت قلن شیخ اعور میں اعور کے معنی عیب ہیں
 ”الا عور من لا خیر فیہ“ حماسہ اردو شرح ص ۱۳ ایسا ہی مرقات جلد ۱۰ ص ۱۰ پر لکھا ہے اعور ای وہو الغالب

ان یکون طایباً للشر یعنی شریر و بد قماش چنانچہ ایک حدیث میں ہے فلیہ ذلک المہاک فانہ اعور
 کنز العمال جلد ۱ ص ۱۰ کہ وہ ہلاک ہو جائیگا کیونکہ وہ اعور ہے۔ مگر کیا جو کانا ہو وہ ضرور ہلاک ہو جائیگا کہ نبی کریم

اسکے ہلاک ہونگی وجہ اور دلیل فرماتے ہیں کہ وہ انھوں نے پس جبکہ ایسا نہیں ہوتا تو معلوم ہوتا کہ انھوں نے انھوں کوئی ایسا مفہوم یا یا جانتا ہے جو ہلاکت کا باعث ہو جائے گا کہ اسے سب سے بڑے شک و شبہ کی شرارت اور ظالم اس کی بربادی تباہی کا موجب ہوا کرتا ہے۔ اور یہی انھوں کے معنی ہیں (کما مرقاۃ)

علامت نمبر ۲۔ پیشانی پرک۔ ف۔ سر لکھا ہوگا۔ اول تو نہ یہ علامت ابن حبیہ میں تھی جسکو صحابہ نے دجال موجود قرار دیا۔ اور نہ ہی جیسا کہ دجال میں تھی۔ دوم یہ واضح بات ہے کہ اس میں تین اور کھلی علامت کے ہوتے ہوئے کون ہے جو اسکے دجال ہونے میں شک کرے گا۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیوں بار بار مسلمانوں کو ڈراتے اور متنبہ کرتے رہے بلکہ تمام انبیاء سے پہلے کی وصیت کرتے چلے آئے۔ اور ایسا ہونا یونہی منون بالغیب کے بھی علامات ہے۔ دیکھو مقدمہ اصل ص ۱۰۔ اور پھر لکھا ہے کہ بعض مومن اسکے پاس جائیں گے تو وہ انکے دلوں میں فہمائش لے گا نیز کہ ستر ہزار میری امت میں سے اسکے تابع ہو جائیں گے۔ مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۱۱۹۔ بھلا ایسا کون دان ہے جو ایسی واضح علامت کو دیکھ کر بھی اسکے دوسروں میں پھنس جائے گویا نصف النہار کے وقت وجود شمس سے انکار کر دی۔ اور حدیثوں سے ثابت ہے کہ وہ زبردستی دنیا مطیع نہیں کر سکے گا۔ بلکہ لشکوک و شبہات ڈال کر گمراہ کرے گا (مشکوٰۃ) مگر ایسی صاف اور روشن علامت کی موجودگی میں کسی دوسرے اور شبہ سے متزلزل نہیں کر سکتا۔ اور نبی کریم کا یہ فرمانا کہ یقرء کل مؤمن کتاب یا یقرء من کتاب یا یقرء من کتاب یا یقرء من کتاب قرآن عظمیٰ (مسلم) بھی دلالت کرتا ہے کہ وہ سچ کچھ لکھا ہوا نہ ہو گا ورنہ غیر کتاب کیسے پڑھ سکے گا اور پھر مومن اور اسکے اعمال کو برا جاننے والے کا پڑھ لینا غیر مومن اور اسکے اعمال کو مکروہ نہ سمجھنے والے کا نہ پڑھ سکتا یہ بھی ترجیح بلا مرجح ہے جبکہ وہ از قلم کتابت ہے تو کیا دوسرے کا اسکو ایک پڑھا لکھا کافرنہ پڑھ سکے فتدبروا فی ہذا القول پس حقیقتاً لث۔ ف۔ سر لکھا ہونا عند العقل محال ہے بلکہ یہ مجاز اور استعارہ ہے کسی اور بات سے اور اگر کہا جاوے کہ سلف میں سے کیوں کسی نے اسکو مجاز نہیں کہا تو ہم کہتے ہیں کہ قول تو قبل از وقوع پیشگوئی انبیاء بھی اجنبی دفعہ اس کی حقیقت تک نہیں پہنچ سکتے جبکہ مقدمہ میں تحت اصل نمبر ۲ یہ امر برہن کیا گیا ہے۔ تو پھر ان لوگوں پر جو ہم اور صاحب جی بھی نہ تھے۔ اگر اسکی ماہیت دیکھی تو کیا حرج۔ دوم یہ بھی غلط ہے کہ کسی نے اسکو مجاز قرار نہیں دیا۔ دیکھو شرح مسلم اردو جلد ۲ ص ۲۴۹ (اور بعضوں نے کہا کہ یہ مجاز ہے اور مراد یہ ہے کہ کفار اور شرارت اسکے چہرہ پر نمودار ہوگی) پھر لکھا ہے وقیل ان کتاب مجاز و اشارۃ الی سماء الحدیث اکمال اکمال للمعالم شرح مسلم ص ۲۶۱ اور امام نسوی لکھتے ہیں قیل حقیقۃً وقیل مجازاً مکمل اکمال لا مکمل شرح مسلم ص ۲۶۱ نیز لکھا ہے ذکر عیاض فیہ خلافاً منہم من قال ہی مجاز السراج اور اب مجاز و اقوات نے بھی اس بات کی تائید کر دی ہے تو انکار کی گنجائش نہ رہی جو یہ کہ قرآن مجید بھی کفار کے

متعلق فرماتا ہے بعرف المجرمون بسیمام سورۃ المؤمن کہ بکاروگ اپنی پیشانیوں سے پہچانے جاتے ہیں اور یوں ان کے متعلق فرمایا سیمام فی وجہہم من اثر السجود سورۃ فتح یعنی حضرت کے اصحاب اور کنگل میں پہچانے پڑتے چہرے کے نور سے (شاہ عبدالقادر صاحب) دراصل یہ اشارہ ہے کہ وہ ایسے باطل اور غلات عقل و فوق الفہم عقائدات کا معتقد ہوگا کہ اس کو دیکھنے ہی کا فر سمجھ لیا جادہ لگا۔ یہ خیال بھی نہ گذرنے پائے گا کہ شاید ان عقائدات قاسرہ و خیالات باطلہ کی صحت پر اس کے پاس کوئی دلیل ہو اس لئے یہ حق پر ہو۔ مگر اس حقیقت کو مومن ہی سمجھ سکتے نہ غیر مومن وہ بھی جو ان بدیہی البطلان عقائد سے نفرت کریگا علامت نمبر ۳۔ معہ جنة و نار (مسلم) چونکہ احادیث متعلقہ پیشگوئی کی اکثر روایات بالعمی میں لہذا یہ بھی احتمال ہے کہ راوی کا اپنا خیال بھی ان کے متن میں درج ہو گیا ہو۔ چنانچہ بخاری اور مسلم کی دونوں روایت میں بمثل الجنة و النار ہے مشکوٰۃ ص ۱۹۱ اور ایک نسخہ بخاری میں بمثل الجنة و النار اور دوسرے میں بمثل الجنة و النار بھی آیا ہے۔ یعنی وہ حقیقت میں جنت و دوزخ نہ ہونگے بلکہ کچھ چیزیں ہونگی جو ان کی مانند و مشابہ ہونگی حج الکرامہ ص ۱۹۱ و مرقات جلد ۵ ص ۱۹۱۔ اور بعض روایتوں میں معہ جبل من خبز و نھر من ماء (طبرانی) کنز العمال جلد ۵ ص ۱۹۱ اور کسی میں معہ ماء و نار (مشکوٰۃ ص ۱۹۱) اور ایک میں معہ نهران یحریان احدھما راوی العین ماء و الاخر راوی العین ناء (ابوداؤد) یعنی دونوں ہونگی۔ ایک بظاہر پانی اور دوسری دیکھنے میں آگ معلوم ہوگی حج الکرامہ ص ۱۹۱ (آگ کی بھی نہ ہوتی ہے) کنز العمال جلد ۵ ص ۱۹۱ اور ایک میں ہے معہ وادیان احدھما جنة و الاخر ناء (ابوداؤد) ایضاً ص ۱۹۱ ایک میں ہے معہ نھر و ناء فمن دخل نھراً وجب و زرۃ و احد اجرة و من دخل ناء وجب اجرة و حظ و زرۃ (احمد و ابوداؤد حج الکرامہ ص ۱۹۱) الفاظ و زرۃ و اجرة ظاہر کرتے ہیں کہ ظاہری نہر اور آگ مراد نہیں ہے بلکہ کچھ معنوی اور روحانی باتیں ہیں جنکا وجہ اور اجر و خلیل پر ہوگا) اور ایک روایت میں ہے کہ اس کے ساتھ دو پہاڑ ہونگے ایک اشجار و انھار و شمار کا دوسرا دخان و نار کا اس جنت باشد و اس دوزخ (حاکم) و باوے کہ ہی از ثرید باشد و نہری از آب نعیم) و در روایتی آمدہ کہ بادی کوہ باشد از مان (ردیوں کے پہاڑ ہونگے) و مردم در جہد فاقہ اند کہ ہر کہ تابع او شدہ (یعنی اس کا ساتھ دینے والے آرام میں رہیں گے) و در روایتی بخاری است کہ بادی جبل خبز باشد و زیادہ کہ در مسلم کہ بادی جبال خبز و لحم و نر ماء باشد و در روایتی است کہ بادی طعام و انھار است و در روایتی آمدہ کہ بادی طعام و شراب است و در روایتی مسلم جبل من مرقی و عرق اللحم و جبل من جنات و خضرة و جبل من نار و دخان کہ اس کے پاس طعام گوشت شراب وغیرہ کثرت ہوگا حج الکرامہ ص ۱۹۱

غرض یہ اختلاف روایات مصداق ہے اس مصرعہ کا شد پریشاں خواب من از کثرت تعبیر با خلاصہ
 ان سب کا یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسکے پاس اسباب عیش و عشرت اور آرام و آسائش کے بکثرت ہونگے۔ جس کو
 دوسرے لفظوں میں بہشت کہہ سکتے ہیں اور جسکو لوگ دیکھ کر لالچ میں آجائیں گے اور اسکے دام تزدیر
 میں گرفتار ہو کر وارث جہنم ہو جائیں گے اور جو راسخ الاعتقاد مومن ہونگے وہ اُس ہی بچیں گے اور اس کے
 بہشت کی طرف التفات نہ کریں گے۔ اور اسکی مخالفت میں جو جو نکالیفت ہونگی (جسکو دوزخ یا نار کہہ سکتے
 ہیں) وہ انکو بخوشی برداشت کریں گے۔ ایسا بے خبر صادق فرماتے ہیں کہ اسکا جنت در حقیقت دوزخ ہے۔
 (اس واسطے بھی کہ آرام طلبی خدا سے غافل کر دیتی ہے) اور اسکا دوزخ جو اصل جنت ہے (کیونکہ اس کی
 مخالفت بالحق ضرر نہیں دیگی۔ ورنہ عقلاً و شرعاً بھی یہ ناممکن ہے کہ اُسکو ایسی رفعت نصیب ہو کہ خدا
 سب کچھ اسکے قبضہ میں دیدے خود باللہ من ذلک۔ چنانچہ اسی قسم کی باتوں کے متعلق آنحضرت نے فرمایا
 ہے ہوا ہون علی من ذلک (بخاری و مسلم) مشکوٰۃ ص ۱۱۱ اسکے متعلق ماثیہ پر لکھا ہے الدجال
 احقر من ان الله تعالى يحقق له ذلک وانی هو تخییل و تمویہ للابتناء و فی ثبوت المؤمن
 و یزول الکافر دیہی عبارت السراج الوماج جز دوم ص ۹۳ پر بھی ہے) اور حج الکرامہ ص ۱۱۱ پر ابن
 حبان کا بھی یہی مذہب لکھا ہے۔ ابن حبان را میل بان ست کہ (اس جنت و نار) تخیل است۔ (ہو
 ا ہون من ذلک) ابن حبان گفتہ معنی اس لفظ نبوی آنت کہ وہ خوار تر است براو تعالیٰ از آنکہ
 اس چیز یا ادباً شد حقیقتہً و تمویہ او ست روایت سابقہ کہ ردی لفظ دانی العین آمدہ۔ یعنی یہ
 سب کچھ دکھا دیا ہی دکھا ہوا ہوگا جسکو بظاہر لوگ بہشت یا دوزخ سے تعبیر کریں گے نہ کہ حقیقتہً وہ دوزخ
 و بہشت ہونگے اور خود مصنف حج الکرامہ ذواب ص ۱۱۱ حسن خاں صاحب نے بھی اپنا یہی مذہب ظاہر کیا ہے
 علامت نمبر ۴۔ بارش کا برسانا اور خزا ئن کا اسکے پیچھے پیچھے چلنا اور انار الا من کا اسکے لئے مسخر ہونا وغیرہ
 یا مور بھی انسانی قدرت سے بالاتر ہیں۔ اور اس دجال کیلئے ان باتوں کو جائز قرار دینا گویا اپنے ہاتھوں سے
 دین اسلام اور توحید قرآنی کی بنیادوں پر تبرکھنا بلکہ اکھیر ڈالنا ہے۔ کیونکہ قرآن تحدی کرتا ہے ا من
 خلق السموات و الارض و انزل لکم من السماء ماء و صرۃ النحل ع کہ سوائے خدا کے نہ کوئی زمین
 آسمان پیدا کرنے پر قادر ہے اور نہ مینہ برسانے پر۔ هو الذی انزل من السماء ماء و خدا ہی مینہ نازل کرتا
 ہے۔ اور سورۃ لقمان میں ہے ان الله حننہ علم الساعة و ينزل الغيث ا لہ کہ قیامت کا جانا اور
 بارش کا برسانا وغیرہ محض مختص بذات باری تعالیٰ ہے چنانچہ حدیث میں ہے قال رسول الله صلعم
 خمس لا یعلمہن الا الله ثم قرء هذه الا یقلم مشکوٰۃ کتاب الایمان حدیث اول (یعنی قیامت کا

علم بارش کا نازل کرنا وغیرہ پانچ باتیں سوائے خدا تعالیٰ کے اور کسی کی قدرت میں نہیں۔ ایک اور مرفوع حدیث میں ہے اوتی بھیکہ کل شئی سوائے ہذا الخمس کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب چیزیں دیکھیں سوائے ان پانچ کے فان العلم بها مختص بہ ثم مرقات جلد اول ص ۵۵ ہاں یہ بھی مجازاً اس بات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ دجال زمین سے بہت فائدہ اٹھائیگا۔ اور اپنی تدبیروں سے زمین کو آباد کریگا۔ اور دیرانہ کو خزانہ کر کے دکھائیگا اور اس میں زیادہ تر نہروں ہی کا دخل ہوگا ورنہ قرآن میں ہے منحلکم الشمس والقمر الا کہ سورج و چاند ہمارے لئے مسخر ہیں تو کیا وہ ہمارے قبضہ و قدرت میں آگئے ہیں؟ یہی معنی میں کہ ہم ان سے فوائد حاصل کر رہے ہیں۔ اور یوں بھی بعض جگہوں میں بارش بندیدہ آلات خاص کے برساتی گئی ہے فتنہ گروا۔

علامت نمبر ۱۱ ایک جوان کو قتل کرنا۔ موت و حیات اور احیاء و اموات محض قبضہ قدرت باری تعالیٰ میں ہے جیسے کہ قرآن مجید کی کثیراتعداد آیات سے ہویدا ہے۔ مثل ہوجی و عیبت والیہ تجعون (سورۃ یونس ط) یعنی اللہ ہی زندہ کرتا اور مارتا ہے۔ اس کے سوا اور کوئی اس امر پر قدرت نہیں رکھتا۔ یا مثلاً حکایت حضرت ابراہیم سے فرمایا ربی الذی یحیی و یمیت کہ خدا وہ ہے جو زندہ کرتا اور مارتا ہے۔ (۳) فیحسب لقی قضی علیہا الموت یعنی جیسے ایک قہ موت وارد ہوگئی اللہ تعالیٰ اس کو واپس آگے سے روک دیتا ہے۔ (۴) ثم انکم یوم القیامۃ تبعثون کہ مرنے کے بعد پھر قیامت ہی کو لوگ اٹھیں گے نہ کہ اس سے پہلے۔ یہ آیات بطور نمونہ کے تحریر کی ہیں ورنہ قرآن مجید اس بیان سے بھرپور ہے کہ خدا تعالیٰ کے سوا کوئی زندہ کرنے اور مارنے پر قادر نہیں اور یہ کہ جو ایک دفع فوت ہو جائے۔ اور قطعی اور یقینی طور پر اس کی روح بدن سے مفارقت اختیار کر لے۔ تو پھر وہ زندہ ہو کر دوبارہ اس دار العمل میں نہیں آسکتا۔ چنانچہ ایک حدیث بھی اس بیان کی مؤید ہے جو مشکوٰۃ میں درج ہے اور وہ یہ ہے کہ حضرت عبداللہ شہید ہو گئے تو خدا تعالیٰ نے انہیں خوش ہو کر کہا۔ یا عبدی نعم علی اعطاک قال تحینی فاقمک فیک ثانیۃ قال الرب تبارک و تعالیٰ انہ قد سبق منی انہم لایرجعون (رواہ الترمذی) کہ اے میرے بندے! کچھ مجھ سے لاگ میں تجھے دو ٹکاتیں اس نے عرض کی کہ اے میرے رب مجھ کو زندہ کر کے پھر دنیا میں بھیج تا میری راہ میں دوبارہ شہید کیا جاؤں۔ تب اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایسا نہیں ہو سکتا کیونکہ میں قرآن کریم میں اہد کر چکا ہوں کہ جو لوگ فوت ہو جائیں۔ پھر وہ دنیا میں بھیجے نہیں جائیں گے۔ (اسی کے ہم معنی ایک حدیث بخاری میں بھی ہے)

کیا صاف اور واضح حدیث ہے۔ خدا کی راہ میں جان دینے والا دوبارہ زندہ ہونے کی خواہش کرتا ہے اور خدا تعالیٰ نے خود کہا کہ جو تو مانگیگا دوں گا مگر اس کی یہ تمنیٰ پوری نہیں کی جاتی اور جواب ملتا ہے قد سبق منی انہم لایرجعون۔ پس زندہ کرنا اور مارتا یہ فعل منتقض بالابہت ہے جس کا غیر سے صادر ہونا مستلزم اور محال ہے وان کا تبتداً افضل

عن الکافر (اور یہ کہ جو ایک دفع مر جائے پھر سکا زندہ کرنا خدا کا بھی قانون نہیں ہے جاسیکہ کوئی اور اس کی طاقت سے مار کر زندہ کر دے) چنانچہ تفسیر کبیر میں زیر آیت اذ حاج ابو اہیم لکھا ہے (المسئلة الثانية) دلیل ابراہیم کان فی غایبیت بصحت و ذالک لانه لا سیل الی معرفت الله الا بواسطة افعاله التي لا یتارک فیها احد من القادرین والاحیاء والاماتة کذا الذک لان الخلق عاجزون عنہا والعلم بعدم الاحیاء ضروری جلد ۲ صفحہ ۴۹۹ یعنی زندہ کرنا اور مارنا خدا تعالیٰ کے ایسے افعال میں سے ہے جو جن پر مخلوقات میں سے کوئی بھی قادر نہیں اور یہ امر یہ بات میں سے ہے کہ ان قولنا کوئی حد و ثاقتیہ لا یقدر الخلق علی احداثہا امثلة منها الاحیاء والاماتة جلد ۲ صفحہ ۴۹۹

پس ہر صورت میں اسکی کوئی تاویل کرتی پڑے گی۔ (اور یہ ہے بھی مکاشفہ کما مر) میں اصل خبر میں بتا چکا ہوں کہ بعض مقام پر امر کلی کو بطور جزئی خاص کے بھی بیان کر دیا جاتا ہے۔ اور یہ کہ تمثیلات کا نفس الامر میں وقوع ضروری نہیں بلکہ وہ بعض حالات کے اظہار کے لئے بیان کی جاتی ہیں۔ پس یہ بھی ایک تمثیل ہے اور مراد یہ کہ دجال اسلام کا سخت دشمن اور بدخواہ ہوگا اور اسکی تہمت جہود و ہمدی بات میں صرف ہوگی۔ کہ کسی طرح اسلام کا نام و نشان صغیر ہستی سے مٹ جائے۔ حتیٰ کہ وہ (فی زعمہ) اسلام کو قتل بھی کر ڈالے گا مگر خدا اسکی حفاظت کریگا۔ گویا اسکو پھر زندہ کر دیگا۔ اور یہ کہ وہ مقتول زندہ ہونیکے بعد اور بھی زیادہ دجال کے کاذب اور اسلام کے حق پر پورے یقین کیلئے اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ جب دجال اپنی انتہائی کوشش کے ساتھ کہ تباہ کر دیگا اور دنیا گمان کرے گی کہ اگر یہ مذہب سچے تو تو کیوں بچا جاتا۔ تب ناگہاں خدا کی غیرت جوش میں آئے گی۔ اور وہ بموجب وعدہ انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحافظون۔

مسبح موعود کو بھیج دیگا۔ جو اگر دھالی فتنہ کو پاش پاش کر دیگا ایسی صورت میں اسلام کی سچائی پر فی الحقیقت زیادہ یقین ہوگا۔ کہ یہ خدائی مذہب تھا۔ جیسی اس نے وقت پر اسکی مدد و حفاظت کی۔ اور یہ کہ عینی اور مرئی چیز سوا دغیر مرئی اور غیر مرئی (دھانی) کیوں لی گئی ہے تو معلوم ہونا چاہیے کہ علامہ نے عالم اجسام و عالم ارواح کے مابین ایک اور عالم تسلیم کیا ہے جسکا نام وہ عالم مثال رکھتے ہیں وہاں کی بعض اشیاء جو بقدر جسمانی معلوم ہوتی ہیں دکھائی جاتی ہیں مگر مراد ان کے بعض مرئی اور غیر جسمانی امور ہوتے ہیں۔ جیسا کہ مرقاة جلد ۵ صفحہ ۵۳ میں لکھا ہے قال العلماء بین عالم الاجسام وعالم الارواح عالم آخر يقال له عالم المثال وعالمه نورانی تشبیہا بالجسمانی والفرق سبب سیرالرح المتود فی عالم المثال و رؤیة ما فیہ من الصور غیر الجسمیة، جسکی نقل ہمیں نہیں دیکھی ہے وکے وقت وکے ہر وقت کرتے اور زندہ کرنے سے وہ فتنہ ہائے شریہ کی مراد ہو سکتے ہیں جنہیں اکثر اہل اسلام مبتلا ہو کر اپنے دین اسلام کو کھو بیٹھتے اور جو مسلمان باجہد ابتلاء شریہ کے ہونے کے (جو گویا قتل ہی کے قائم مقام ہوگا) پھر بھی اپنے ایمان کی حفاظت کریں گے۔ وہ گویا از سر نو حیات پا دیں گے اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ وہ سحر السانی و تمثیلات بیانی اور فلسفہ جدید کے بعض مومنین غار پر ہو جائیں گے۔

علامت نمبر ۶۔ مدۃ مکث الدجال | اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ دجال کے فیض کی مدت کیا ہوگی۔

ایک روایت میں ہے مکث فی الارض اربعین سنۃ (مشکوٰۃ مشکۃ) کہ چالیس مدت ہے مگر دوسری روایت میں اربعون یوماً کہ چالیس دن ٹھہرے گا۔ اسی کی تائید میں ایک یہ حدیث بھی ہے فیکون فی الارض اربعین صباحاً (رواہ الطبرانی کنز العمال جلد ۱۹) اور تیسرے داری کے دجال کے اپنے بیان سے بھی یہی مدت معلوم ہوتی ہے۔
 ۷۔ قال فی اربعین لیلة۔ اس اختلاف سے صاف معلوم ہوا ہے کہ دراصل صحیح اندازہ اس کے قیام کا کوئی نہیں۔ اور یہ بھی ممکن بلکہ قرین قیاس ہے کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی یہی مدت تھی ہی رہا ہو۔ یا شاید یہ مطلب ہو کہ انسانی قوی کے فشو و فاما کا زمانہ بالعموم چونکہ چالیس برس ہی ہوتا ہے بلکہ اشدہ اربعین سنۃ اس لئے آپ کا منشاء یہ ہو کہ دجال اپنے قور زور کو ٹھنچے گا۔ اور کمال نام اندر چودہی شان و شوکت کو حاصل کرے گا اور ایسے اور عقب کے بعد نزل کی طرف خود کرے گا پہلے ایک کہ اگر مریع موجود اس کو قتل نہ بھی کرے تو وہ خود بخود ہی نیست و نابود ہو جائے گا۔ کیونکہ اس کی جوانی مائل میری ہو کر ضعیف ہو جائے گی۔ چنانچہ اس حدیث سے بھی اس ضمنوں کی تائید نکلتی ہے۔ اب کمایذ و ب الملع فی الما (مشکوٰۃ)
 علامت نمبر ۷۔ دجال کے دن چھوٹے بڑے ہونگے | بظاہر معنی کہ دجال کے وقت مقدار زمانہ میں

تغیر و تبدل واقع ہو جائے گا عقل و نفس کے سخت خلاف ہے قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے هو الذی جعل الشمس ضیاء والقمر نوراً وقدره منازل لتعلموا عدد السنین والحساب والشمس تجری لمستقر ذرات تقدیر العزیز العظیم۔ کیا ایسے ہی ہم نے سورج و چاند کے اندازے اور ان کے مستقرات مقرر کر رکھے ہیں (جن سورج و چاند پیدہ ہوتے ہیں) انہیں تبدیل نہیں ہو سکتی۔ لیکن تجد لسنة الله تبدیلاً۔ اور عقل بھی یہ سمجھتا نہیں کر سکتی۔ کہ کسی وقت سورج کا موجودہ رفتار میں اتنی کمی آجائے کہ سال بھر کے بعد جا کر غروب ہوا کرے۔ یا یہ کہ اس کی رفتار میں اتنی تیزی پیدا ہو جائے کہ موجودہ ایک ماہ کی مقدار میں سال ختم ہو جائے۔ اور یہی سمجھ میں آ سکتا ہے کہ ایسے ایام میں کارخانہ عالم کا انتظام کیونکر قائم رہ سکتا ہے۔ نیز اس کی ویشی کے متعلق بھی اختلاف پایا جاتا ہے ایک حدیث میں ہے السنۃ کشفہ ان کہ ایک سال جیسے کے برابر ہوگا ہاتھ جسے اس پر پایا جاتا کہ کہ اس کے دن جلد بخیر گزریں گے۔ مگر دوسری حدیث میں ہے یوم کسنتہ ان یعنی ایک دن سال کے برابر ہوگا انہیں جسے معلوم ہوتا ہے کہ بہت آہستہ گزریں گے، پہلے تو ہمارے ظاہر میں مخالفین کو پاتے تھے کہ وہ ان متضاد بیانات میں مطابقت موقوف ثابت کریں پھر اعتراض کرنے پر آمادہ ہوں۔

اصل بات یہ ہے کہ لمبے دنوں سے مراد تکلیف اور مصیبت کے دن بھی تو ہیں۔ بعض مصیبتیں ایسی درزاں ہوتی ہیں کہ ایک دن ایک برس کے برابر دکھائی دیتا ہے اور بعض مصیبتیں ایسی کہ ایک دن ایک عینے کی مانند معلوم ہوتا ہے۔ اور بعض ہیں ایک دن ایک ہفتے جیسا لگتا ہے۔ پھر رفتہ رفتہ صبر پیدا ہو جائے تو وہی لمبے

معمول دن دکھائی دینے لگتے ہیں اور صبر کرنے والوں کے لئے آخر وہ گھٹائے جاتے ہیں جیسا کہ ملا علی قاری نے لکھا ہے العیب تستعمل قصرا الا یام واللہ لالی فی المستویة و طولها فی المکادہ مرقاة جلدہ مثا کہ عرب چھوٹے دنوں کو خوشی اور لمبے دنوں کو تکلیف میں استعمال کرتے ہیں پس یہ ایک استعارہ ہے جیسا کہ نبی کریم کی اس کلام میں استعارہ ہے کہ میری بیویوں میں سے پہلے وہ فوت ہوگی جسکے لمبے ہاتھ ہیں گویا لمبے دنوں پر مراد دجال کا وہ ابتلائی زمانہ ہے جبکہ اسکی ترقی میں بڑی بڑی شدید رکاوٹیں پیدا ہو جائیں گی۔ اور اسکو بڑی بڑے خطرناک مصائب اور مبتلائی مشکلات کا سامنا ہوگا اور السنۃ کشہا میں اسکے اس زمانہ کا نقشہ ہے جبکہ اس کا اہم مقام ہو جائیگا۔ اور وہ تمام موانع کو دور کر کے خوشحال اور آرام حاصل کر لیگا۔ کیونکہ خوشی کے دن چھوٹے معلوم ہیں نیز اس طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے کہ اسوقت سفری سہولتیں پیدا ہو جائیں گی حتیٰ کہ برسوں کا سفر مہینوں اور مہینوں کا ہفتوں اور ہفتوں کا سفر دنوں میں ہوا کرے گا۔ چنانچہ یہ تاویل بعض غیر احمدی علماء نے بھی کی ہے دیکھو حمار الدجال کا بیان کہ اور یوم کسۃ الخ سے یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ زمانہ دجال میں وقت کی ٹہری قدر ہوگی ایک دن کی قیمت سال کی قیمت کے مساوی سمجھی جاوے گی اور ایک دن کا ضائع ہونا گویا برس کا ضائع ہونا متصور ہوگا اور یہ بھی کہ ایک یوم کی عیش و عشرت کے لئے تنعم و اسایش کے سامان لوگ اتنے تمہا کیا کریں گے جتنے گویا سال یا مہینے یا ہفتے کے لئے کافی ہو سکتے ہیں۔ اور برسوں کا بیچ دنوں میں آڈا کرے گا۔

اور السنۃ کشہا الخ کے معنی مشکوٰۃ پر یہ تاویل معنی لکھے ہیں جعل ذالک علی قلۃ بركة الزمان وذہاب فائدہ اٹھائے ان الناس کثرة اھتمام لھما دھم من النوازل والمشدائد و اشتغال قلوبھم بالفتن الغظام لا یفطنون بمعنی الايام ذالک لا ینافی امتطالۃ للشدائد لان استطالۃ انما یكون مع الحیرۃ والذہش مرقاة جلدہ یعنی اسکی تعبیر تاویل ہے کہ اس زمانہ میں بکرت نہ رہے گی یا کہ لوگ شدائد و محن میں مبتلا ہونے کی وجہ سے دنوں کے گذارنے کی طرف خیال ہی نہ کر سکیں گے جسکا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ دن جلدی گذرتے معلوم ہوتے ہیں۔ اور لمبے دنوں پر اوجھرت و پریشانی میں گرفتار ہونا ہے۔ اور ایک فائدہ یہ مسئلہ یوم کہنے پر جو آپ نے فرمایا کہ لائل اقدروا لہ قدر کہ تو یہ علی سبیل الاحتمال ہے یعنی آپ نے لمحاظ وسعت قدرت اللہ کا کشفی امر کو مطابق سوال سائل اور فہم و استعداد اسکی کے ظاہر پر محمول کر کے بطریق تمکاموا الناس علی قدر عقولھم کے جواب دیا ہے۔ ورنہ آنحضرت تصدیق فرما چکے ہیں کہ مکاشفات کی تعبیر کبھی غیر ظاہر پر بھی وقوع میں آجایا کرتی ہے۔ اور یوں بھی نمازیں رات دن میں پانچ ہیں دنجاری باب المعراج) جسکے اوقات مقرر ہیں اسی لئے کسی فقہ وغیرہ میں بھی نہیں لکھا کہ دجال کے وقت میں (جو قریباً ۴۰ برس کا عمر صبری نمازوں کا کیا نظام ہوگا۔ تو یہ خلاف ہے کہ ایک دن میں ۸۰۰ نمازیں پڑھی جاویں۔ نیز یہ بھی یاد ہے کہ اقدروا لہ قدر کہ

کے معنی نہیں نماز کا اندازہ کر لیا کرتا۔ کیونکہ اس جملہ میں دونوں ضمیریں مذکر کی ہیں اور لفظ صلوٰۃ مؤنث ہے۔ بلکہ اسمیں اپنے
سائل کی غلطی کو ظاہر کیا ہے کہ تم نے سمجھا ہر جو واقعہ میں دن لیے ہو جائینگے لابل اقل درالہ قدرہ حلالا اگر ایسا
نہیں ہوگا بلکہ انکی مقدار اتنی ہی سمجھ جتنی ہوا کرتی ہے اور اب بعض روایات سے تو یہ معلوم ہوا ہے کہ یہ دونوں کی
میشی دجال کی قدرت اور طاقت سے ہوگی یعنی وہ سوچ کر روک سکے گا یہاں تک کہ ایک سو برس کی برس کی مدت
گزر جائے۔ اور پھر اس کی رفتار میں اتنی تیزی پیدا کر دیگا کہ ایک دن مانند ایک ساعت کے گزر جائیگا۔ (آخر جہنم
ابن حاد و حاکم) حج اکبرہ منٹ۔ کیا یہ بھی اپنے ظاہر معمول ہو سکتا ہو اور سچ مح دجال کو اجرام فلکیہ پر قبضہ
و تصرف حاصل ہو جائیگا۔ فلیند بر المند برون ۵

علامت نمبر ۴ مرکب الدجال | دجال کی سواری کو بیشک آنحضرتؐ نے ہمارے معنی گدھے ہی کے
نام سے موسوم کیا ہے مگر اس کی جو صفات اور علامات حدیثوں میں بیان کی گئی ہیں۔ وہ صریح طور پر ظاہر کر رہی ہیں
کہ فی الحقیقت وہ سواری از قسم ذی روح مخلوق نہیں ہے مثلاً فرمایا وہ رات دن چلا کر گیا۔ چلتے وقت لوگوں کو
آواز دیا کر گیا۔ ہزاروں لوگ اسکے اندر داخل ہو جائینگے۔ امامہ جبل دخان و خلقہ جبل دخان
اسکے آگے پیچھے دو ٹوٹ کا پہاڑ سا ہوگا۔ یخوض البحر الی کعبیہ۔ سمندر میں بھی تیر گیا۔ یتناحل السحاب
بیمینہ و یسبغ الشمس الی مغربہا بادل کو دائیں ہاتھ سے پالے گا۔ اور سورج کے غروب ہونے سے
پہلے کہیں کا کہیں چلا جائیگا۔ اس کے ایک کان سے دوسرے کان ستر باع کا فاصلہ ہوگا۔ وغیرہ وغیرہ
اب اہل دانش جان سکتے ہیں۔ کہ دنیا بھر میں ایسی کوئی نسل موجود نہیں اور نہ ہی دماغ انسانی
میں سما سکتا ہے کہ موجود ہو جس سے وہ گدھا متصف بایں صفات پیدا ہو سکے۔

قرآن مجید اور حدیث پر تکرار کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آخری زمانہ میں ایک نئی قسم کی سواری نکلیگی جسکی
سے سفر آسانی سے طے ہوا کرینگے۔ اور باقی تمام قسم کی سواریاں اسکی موجودگی میں بیکار ہو جائیں گی جیسے
فرمایا اذ العشار عطلت یعنی ایک زمانہ آئیوالا ہے کہ اونٹ وغیرہ جو بلحاظ سواری اور سفروں کے
طے کرنے کے ہر قسم کی سواریوں سے اعلیٰ و فضل شمار کیے گئے ہیں۔ وہ بھی محط و بیکار ہو جائینگے۔

اس سے یہ مراد نہیں کہ لوگ پیدل سفر کیا کریں گے یا یہ کہ اونٹ کی نسل ہی دنیا سے مفقود و نابود ہو جائیگی بلکہ
مطلب یہ ہے کہ ان سے بھی ایک اعلیٰ اور آرام دہ سواری نکل آئیگی۔ جسکے میسر ہوتے ہوئے ان پر کوئی ہمار نہیں
ہوگا چنانچہ اس آیت میں بھی اسکا اشارہ پایا جاتا ہے والخیل والبغال والحمیر لیرکبوا ذی فیض و خلق
مکالا قحامون (الخیل غ) یعنی گھوڑے۔ بچر اور گدھے ہم نے سواری کیلئے ہیں۔ مگر آئندہ ہم بعض اور
سامان سواری کے پیدا کریں گے جن کی حقیقت و ماہیت کو آج تم سمجھ بھی نہیں سکتے۔ اور حدیث میں

ولیترکن القلاص فلا یسعی علیہا۔ کہ ایک وقت اونٹوں پر لمبے سفروں کا طے کرنا ترک کر دیا جاوے گا کیونکہ
ان سے بہتر اور سواریاں بکثرت مل سکیں گی چنانچہ اس کے متعلق فرقۃ شریعہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے والمعنی الذی یترک
العمل علیہا استغناء عنہا لکثرة غیرہا جلد ۲ ص ۲۳۱ استغناء تو بھی ہو سکتا ہے کہ دوسری
سواریاں رفتار و آرام میں بھی اعلیٰ ہوں ورنہ کثرت کس کام کی اور مراد اس سواری جو موٹر ٹریم وغیرہ
کے سامان اور بالخصوص ریل اور ہواشی و بحری جہاز ہیں کیونکہ اس سواری کے متعلق یہ بھی لکھا ہے کہ
وہ آگ اور پانی سے چلیگی۔ یوشک ان تخرج نادر من حبس سیل تسبوسیرا بمطیئۃ الابل
کنز العمال جلد ۲ ص ۲۱۱ اور ناز سے مراد ریل گاڑی لینے کے لئے ملاحظہ ہو بخاری متونم سیپاہ پند جلد ۱
ص ۲۱۱ کا حاشیہ وہاں لکھا ہے ”اگر غور کرو تو آگ سے ریل گاڑی مراد ہو سکتی ہے الخ“ چنانچہ
بعض غیر احمدی علماء نے بھی اسی کو خرد دجال قرار دیا ہے (۱) ”علیٰ ہذا خرد دجال ریل کا حال ہے جو
حسب حدیث ایک دن میں ایک ماہ کی راہ جاتی ہے اور آگ اور پانی اس میں ہے اور دونوں بہشت
بھی“ مقدمہ تفسیر غایت البرہان ص ۲۱ (۲) ”دجال کے ساتھ خرقہ یعنی ریل ہوگی جس میں بہشت
یعنی آرام والی شے درجہ اول کی گاڑی و آگ پانی ہے مع بہت کچھ سامان کے“ کو اکب دریر ص ۱۵
(۳) وہی بزرگ لکھتے ہیں ”اس عرصہ میں مہممان سے نادر دشت ریل جاری ہو جاوے گی۔ جو خرد دجال
عبارت ہے جس میں آگ و پانی ہے جنت مثال دیا فی مثال الجنۃ۔ الحدیث درجہ اعلیٰ کی گاڑی
ہیں جنہیں سارا سامان ضروری رہتا ہے۔ اور دونوں درجہ اول کی گاڑیاں ہیں“ ایضاً ص ۱۶ (۴) یام
ہڑنال دشویش میں مولوی ظفر علی صاحب نے ایک شعر میں ریل کو خرد دجال قرار دیا ہے وہو ہذا
”اب سبز باغ دیکھنے میں آئینے کہاں + افسوس پاگل خرد دجال ہو گیا“ اخبار زمیندار ازمی ۱۹۲۶ء
(۵) ”اور روایات احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دجال مع خدم و حشم و سارے سامان پھر اگر بگاڑ دے تو ضرور
کہ تمام لشکر کہ ایسی سواری با زقارہ دکا ہوگی کہ اس شیطانی دُور کے برابر پہنچ سکے۔ پھر ایسا مرکب
دنیا میں نظر نہیں آتا کہ اس سامان فرعون اور لشکر شیطانی کو ہم کاتب نہیچاوی۔ بحر یلوی کے۔ اور اسی کو
اب پر باد سے مشابہت صورتی بدرجہ اولیٰ ہے کہ پچاس ساٹھ گاڑی کلاں ایک جسم کلاں یک جسم ہو کر
مانند بدل کے دوڑتی ہیں اور چال اس گاڑی کی حسب ارشاد رسول قبول ہوگی چال نہ ہوتی
کی گاڑی کہ ابھی بہت تیز چلائی نہیں جاتی۔ تیس میل جاتی ہے اور ولایت میں حسب بیان اہل فرنگ
ساتھ میل جاتی ہے اور اب ایسی کلیں ایجاد ہوئی ہیں کہ اس کے تیز تر ہو جائے۔۔۔۔۔ بالجمہ یہ گاڑی
یہ بھی دیا آتا قیامت ہوگی“ تصریح الاذکیاء فی احوال الانبیاء مطبوعہ مایچ ۱۹۲۶ء ص ۱۵

ایک اور نظر از روئے علم التعمیر

چونکہ احوال و مذاہب و معتزات و مذہب پر زبرد کشف و رؤیا کے ظاہر کیے گئے تھے (دیکھو اصل طے) اسلئے فرما
ہوا کہ ہم ان پر اندرونی علم التعمیر سے نظر کریں۔ کیونکہ روایا کی بعض باتیں قابل تاویل بھی ہوتی ہیں لکھا ہے فی المقدمات
سوم معلوم ہونا چاہیے کہ وہاں کو جو مختصر نے ایک لکھ کر کانا دیکھا تو انکھ سے مراد دین بھی ہوتا ہے جیسا کہ لکھا ہے :-
(۱) وعین الادی دینہ ومن رى انه يد ادى عینہ فانه یصلح دینہ تعطیر الانام جلد ۲ صفحہ ۲۷
(۲) اور عور العین کے متعلق لکھا ہے من رى فی المنام انه عور العین اصاب اثماً کبیراً عظیماً کہ وہ
بڑے بڑے گن ہوں کا ترکیب ہوگا (کیا ایک عاقر انسان کو خدا بنا کر عظیم نہیں ہے؟)

والعی ایضاً غنی فمن رى انه اعی استغنی کہ اندر سے تیرا دشمنی والا لدا ہونا بھی تعطیر الانام جلد ۲ صفحہ ۲۷
وکنز العمال جلد ۱ صفحہ ۲۷۷ وجمال کا اندھا ہونا دیکھو جلیج الکرامہ صفحہ ۲۷۷

(۳) وجمال جگر ابوا دیکھا گیا تھا اسکے متعلق لکھا ہے ومن رى انه یدہ مغلولۃ الی عنقه فانه یصیب
مالاً یؤدی حق اللہ تعالیٰ فیہ کہ مال بے قہار یا گناہ کا نوقادانہ کر لگا۔ والخل بدل علی عمل غیر صالح
و کسب حرام یضاً صفحہ ۲۷۷

Digitized by Khilafat Library

(۴) وجمال کو شرب پیتے دیکھا۔ اخر فی المنام مال حرام یر من رى انه یشرب الخمر فانه یصیب اثماً
کبیراً و مرزقا و اسعاً۔ والخمر فی المنام یدل علی الفتنة والشهوة والحدائق والبهائم والفساد و یضاً
یدل علی الکذب والزنا وشرب الخمر یدل علی غیبا و شاربہ و جملہ تعطیر الانام جلد اول صفحہ ۲۷۷
یعنی شرب پیتے کو مراد نا حرام بڑا گناہ و مست فی الرزق فتنة و شرارتیں اور عداوت و نبض مجنونہ و زہرہ و غیرہ
(۵) جوان ہوگا۔ الشاب فی التاویل عدد الرجل و مکة و خدیعة۔ یعنی دشمنی کر۔ و هو کا مراد ہے۔
(۶) بڑا بھی فرمایا ہے رجب الکرامہ صفحہ ۲۷۷ الشیخ الکافر یدل علی عدو قدیم العداوة پُرانی عداوت
رکھنے والا دشمن۔

(۷) سر کے پاں۔ هو فی المنام مان و طبل و عودان رى ان شعراً جعداً۔ فانه یشرب و یقتل و ینال سیادة
و عترة تعطیر الانام جلد اول صفحہ ۲۷۷ و ریبی عمر او اگر پاں لٹکے لے ہوں تو شرف و عزت اور کشتہ خوار ہوں
(۸) الحمار قال دانیال رؤیا الحمار نجت و علو مہیمة۔ ومن رى انه رکب فوق الحمار فانه یدل
علی ازدياد المال و غنی بلا نهایة و لا حصہ۔ وقال ابو سعید الحمار رحمة الانسان و جده
فمنه و حسنه غنی۔ منتخب النظم جلد دوم صفحہ ۲۷۷ و الحیر رکوبها فی المنام یدل علی الزینة بالمال

فاذا كان المحار كغيره فرفعته واذا كان ابيض فهو زين صاحبه وبها واد - تعبير الامام جلد ۱ ص ۱۳۹
 واذا كان جيد المشي فهو خائفة الدنيا فغلب الكلام جلد ۱ ص ۱۴۰ وقال جعفر الصادق رضى الله عنه
 تؤكل على عشرة اوجعه تحت مدولت ونداء امر - ورياست مال وامرأة وجاهلية وفتح وعنه واقبال
 وموتبة - بھر کھایے والمہیر الا بھض عتہ وجاہ واقبال ومرتبة وندعة وسمو ورافراح ايضا -

(۹) ایک روایت میں ہے کہ اس کا رنگ سفید ہوگا کثر اعمال جلد ۱ ص ۱۴۰ وجمع الکرامہ ص ۱۴۰ والبیاض جلد ۱ ص ۱۴۰
 والسرور تفسیر کبیر جلد ۲ ص ۱۴۰ مراد ہے اسکی خوشحالی - اور ظہر من الشمس کہ بھانہ تغیر کے بھی یہ علامت اس وجمال
 موجود میں پائی جاتی ہیں۔

فتنہ و جال کی نوعیت

یعنی و جال کا فتنہ سانی ہوگا یا سنائی۔

سواد ہے کہ ذیل کے قرائن قویسے یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ وہ لوگوں کو صرف لشکوک و شبہات ہی کے ذریعے گمراہ کرے گا یہ
 قلوب میں دساوس و خدشات ڈالکر اپنے جال اور دام تزییر میں لائیکی کو بخش کرے گا۔ ذکر بذریعہ سیف و سنان -
 قرینہ اولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں من قرأ عشر الاواخر من سورة الكهف عصم من فتنه الدجال (ترمذی)
 کنز العمال جلد ۱ ص ۱۴۰ کہ جس شخص نے سورۃ کہف کی آخری دس آیتیں پڑھ لیں وہ فتنہ دجال سے محفوظ رہے گا۔
 اگر اس کا فتنہ ظاہری ہو تو قہر کا تو اس کو دس آیتوں کا پڑھ لینا کیونکر بچا سکتا ہے ہاں چونکہ وہ محض دساوس ہوئے
 جہولوں میں ڈالے گا اس لئے قرآن مجید کی برکت سے مومن محفوظ رہ سکتے ہیں۔

قرینہ ثانیہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یخرج دان فیکرم فانما حیجوبہ دونکہ دان یخرج ولست فیکرم
 فامر جیحیم نفسه واللہ خلیفہ علی کل مسلم (مسلم) کنز العمال جلد ۱ ص ۱۴۰ یعنی اگر دجال میری موجودگی میں
 نکلے گا تو میں حجت و برہان سے اس کا مقابلہ کرونگا اور اگر میرے بعد نکلا تو ہر شخص بنفسہ بحجت و برہان اس کا مقابلہ
 کرے حیجوبہ ای عجابہ و مبطل امرہ اکمال المعلم اور مکمل الکمال ص ۱۴۰ اور مرقات شرح مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۱۴۰
 میں لکھا ہے ای انا مخاضہ و مغالبہ بالحق -

Digitized by Khilafat Library

نیز آیات ذیل میں بھی جیحیم بمعنی مقابلہ باللسان والعلم ہی استعمال ہوا ہے (۱) ہا ایتہم هؤلاء حیجبتہم
 فیما لکم بہ علم فلم تحاجون فیما لیس لکم بہ علم (آل عمران غ) (۲) ادعوا جو کہ عندکم انکم لستم
 (۳) الذی الی الذی حاج ابراہیم فی ربه د (۴) حاجۃ قومہ قال انما جونی
 فی اللہ (انعام غ) پس اس حدیث سے ظاہر ہے کہ دجال بھی اپنے علم و سحر سانی ہی سے لوگوں کو ٹھسلا لے گا۔ تبھی
 اس پر غلبہ با حق کا ذکر فرمایا۔

قرینہ ثالثہ من معہ بہ فلینا عنہ فواللہ ان الرجل لیأثیہ و هو بحسب انہ مؤمن فیتبعہ لما یبعث بہ من الشیعات (ابوداؤد) فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو دجال کا ذکر سنے وہ اس سے الگ ہی ہے کیونکہ خدا کی قسم آدمی اسکے پاس جائیگا۔ اور یقین ہوگا کہ میں مومن ہوں مگر وہ اس کا تابع ہو جائیگا۔ بوجہ ان شبہات کے جن سے وہ لوگوں کو گمراہ کیا کرے گا۔ (مطلب صاف ہے تشریح کی ضرورت نہیں)

قرینہ رابعہ ان اللہ تعالیٰ یعصم المؤمنین من یومئذ بما عصم بہ الملائکۃ من التبیح (طبرانی) یعنی فتنہ دجال سے مومن حمد و تسبیح کے ساتھ ہی پڑ جائیں گے (و سادس کا علاج ہے درجہ ثلویث کا تقابذ تسبیح سے) چنانچہ قاضی یحییٰ لکھتے ہیں۔ ہوا ہوں علی اللہ من ان یجعل ما خلقہ اللہ تعالیٰ علی یدہ مضلاً للمؤمنین مشککا نقلو بہم امان المعلوم ص ۲۲، درمقات جلد ۲۱ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دجال اپنے عجائبات سے لوگوں کے دلوں میں شکوک ان چاہیگا مگر مومن کی خدا تعالیٰ خود حفاظت کرے گا۔

قرینہ خامسہ افعات یمینا وعات شمالا یا عباد اللہ فاثبتوا (مشکوٰۃ) یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اس کا فتنہ ظاہر ہو اور وہ دائیں بائیں فساد و انتشار شروع کرے تو اس وقت لئے اللہ کے بندو! ثابت رہو۔ اس سے عیاں ہے کہ اس کا فتنہ اس قسم کا ہوگا جس کو ظالم مومن بھی بچ سکتے بلکہ اس کا مقابلہ کر سکتے ہیں (انہر و فتنہ کے وقت مسیح موعود کی بعثت ضروری ہے) اور وہ یہی روحانی یعنی دلائل و براہین کا مقابلہ ہے نہ قیرو و تغلبہ کا۔

کیا دجال فرد واحد ہے؟

کہا جاتا ہے کہ دجال فرد جزئی ہے لیکن جبکہ کافہ ثابت کیا جا چکا ہے دجال ایک گروہ اور فرقہ عظیم کا نام ہے (یعنی حدیثوں میں جو اسکو بنیحدہ بیان کیا گیا ہے تو یہ لمخاض وحدت شخصی کے نہیں بلکہ اعتبار بوحثت نوعی کے ہے نیز چونکہ یہ تمام ماجر کشفی ہے اسلئے کشف میں کبھی فرد واحد دکھایا جاتا ہے اور مراد اس سے جماعت اور کثرت ہوتی ہے یکھو مقدمہ اہل نمبر ۱ مگر علاوہ انہیں قرآن و حدیث سے بھی اسی امر کی تائید و تصدیق ہوتی ہے۔

۱۰، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے من قرء عشر آیات من اول سورۃ الکہف عصم من فتنۃ الدجال (مسلم) کنز العمال جلد ۲ ص ۱۱۱۱ فرمایا من قرء عشر آیات من آخرھا ثم خرج الدجال لم یسلط علیہ (طبرانی حاکم۔ بیہقی) کنز العمال جلد اول ص ۱۱۱۱ اور بتغیر الفاظ یہی حدیث اسرار النور ج ۲ ص ۱۱۱ پر مذکور ہے) یعنی جو شخص سورۃ کہف کی آخری اور ابتدائی آیات پڑھیں گے وہ فتنہ دجال سے محفوظ رہے گا۔

اب سوال ہوتا ہے کہ قرآن جمیع کوشی ٹوٹنے ٹوٹنے کی کتاب تو نہیں ہے جو یہ آیات پڑھ کر یقیناً مارنے والے کے فتنہ کا

اثر فریائل ہو جائیگا۔ مدیم ان آیات کی تخصیص کی بھی کوئی وجہ ہونی چاہیے۔ مدنیوں کے تمام قرآن مجید کے پڑھنے کا حکم ہے کیونکہ اسکا ہر ایک لفظ اور ہر ایک آیت موجب برکت و رحمت ہے۔ پس فردی ہے کہ ان آیات کو دجال کے عقیدے کے ساتھ کوئی خاص مناسبت ہو۔

سوجب ہم اس سورۃ کے اول و آخر کو پڑھتے ہیں تو ہمیں ایک جماعت کا ذکر پاتے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ دجال گروہ کا نام ہے۔

(۲) آیت لخلق السموات والارض اکبر من خلق الله من (دوسری ج) سے واضح ہوتا ہے کہ دجال بھی ایسی ہی ایک جادوگر تھا کہ لوگ حیرت میں آجائیں گے۔ یہاں پر الناس سے مراد دجال ہی ہے چنانچہ امام بنو ی لکھتے ہیں وقال قوم اکبرای اعظم من خلق الدجال ولكن اکثر الناس لا يعلمون یعنی اليهود الذین یخاصمون فی امر الدجال (تفسیر معالم التنزیل وغیرہ من التفسیر وجمع الکلام فتنہ بنوی در تفسیر خود گفتہ کہ ذکر دجال در قرآن ہم آمدہ و در قولہ تخلق السموات البهرا ونباس درینجا دجال است۔ اور اسکی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے ما بین خلق آدم الی قیام الساعة خلق اکبر من الدجال (مسلم) کنز العمال جلد ۱۷ ص ۱۹۹ و جمع الکلام فتنہ پس اس سے بھی ثابت ہوا کہ دجال گروہ کا نام ہے۔

Digitized by Khilafat Library

(۳) قلت یا رسول الله فین العرب یومئذ قال هم قلیل (مسلم) مشکوٰۃ جلد ۴ ص ۱۱۱ یعنی ام شریک سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ سے پوچھا کہ دجال کے فتنے کے وقت عرب کس کس کاں ہوں گے۔ فرمایا یہ تھوڑے ہوں گے۔ اس سے بھی اشارہ پایا جاتا ہے کہ دجال عظیم کا نام ہے جسکی اسکے مقابل میں عربیں کوتاہی فرمایا۔

(۴) یخرج فی آخر الزمان رجال یختلفون الدنیا بالذین یلبسون للذین من جلود الضان من الذین السنتهم احلی من العسل وقلوبهم قلوب الذباب یعقول الله عز وجل انی یفترون ۱۱ یجترون حتی حلفوا لا یبعثن علی اولئک منهم فتنۃ تدع الحلیم منهم حیوان کنز العمال جلد ۱۷ ص ۱۹۹ یعنی رسول اللہ نے فرمایا کہ آخری زمانہ میں ایک دجال گروہ نکلیگا جو دنیا کو دین کے ساتھ ملا دیکر سحر دین کے ہار میں وہ لوگوں کے سامنے بکریوں کی کھال میں آئینے لگی زبانیں شہر سے بھی زیادہ میٹھی معلوم ہوں گی مگر انکے دل بھیر ہو جائیں گے (انکایہ فتنہ خدا کو ایسا ناپسند ہے کہ اس اپنی ذات کی قسم کھاتی ہے کہ وہ فرما نہ کو تباہ و برباد کرے گا۔ یختلفون الدنیا بالذین میں دجال کے نفوی معنوں کی طرف بھی اشارہ ہے، اللہ جل جلالہ نیز ہمیں انکے گمراہ کرنے کا طریق بھی بیان کیا گیا ہے کہ ہنکا باطن وہ نہیں ہوگا جو وہ ظاہر کریں گے بلکہ طمع ساز ہوں گے دہی و جالیست ہی یہ حدیث بھی دجال کے گروہ ہونے پر ایک واضح دلیل ہے، علاوہ برین دجال کو صرف ایک شخص قرار دینا اور پھر کئی نیا پراساں تسلط ہو جانا قرین قیاس نہیں۔ کیونکہ ایک شخص کیلئے ہر ممکنہ مخلوقات پر تسلط ہو سکتا ہے جبکہ وہ ہو بھی اندھا یا کانا، فتنہ کروایا اولی الالباب

تمہ

یہ بتایا جا چکا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال کے متعلق جو مختلف علامات و صفات بیان فرمائے ہیں انہیں سے بعض قومی علامات ہیں۔ اور بعض انفرادی۔ اور سب کا نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال ہی رکھا ہے اس لئے کہ اللہ جل جلالہ ہم جنس ہے جو ہر اس فرد یا گروہ پر صادق آتا ہے جو اسلام کے طائفے آدمیت و نابود کرنے میں کوشاں ہو۔ اور اپنے حال یا حال سے توبہ بلکہ روبرویت و الوہیت کا مدعی ہو۔ اور یا اس لئے کہ اللہ جل جلالہ دراصل شیطان کا اعظم اور وہ ایک فرد ہے اور باقی اسکے منظر اور بردار ہیں جنہیں سے کوئی اس کا منظر اتم ہے اور کوئی ناقص۔ پس الکفر مملۃ واحدۃ کے مطابق جو قدر طاقتیں اور انواع شیطانی دین حق اور فساد انہی کے خلاف زور ماری ہیں۔ وہ علی حسب مراتب دجال میں (التابع فی حکم المتبع)

چند کارآمد حوالے

(نمبہ ۱)

لکان عمرو کا بہترین حل

ترمذی میں ایک حدیث آتی ہے لو کان بعدی نبی لکان عمر غیر احمدی اس کو صحیح مانے ہوتے ہیں یہی پیش کیا گئے ہیں ماسکما کرتے ہیں کہ اگر نبی تھا تو حضرت عمرؓ پہلے نبی بنتے کیونکہ انکے حق میں تو یہ بھی وارد ہوا ہے کہ اگر میری بعد کوئی نبی تھا تو حضرت عمرؓ ہوتے۔ اول تو خود ترمذی آگے کہدیا ہے ہذا حدیث غریبہ کہ حدیث غریبہ۔ حقا صحیح حدیث میں آتا ہے کہ سب موجودہ متنفس و جنس حضرت فاروق بھی شامل ہیں ایک سو سال کے اندر فوت ہو جائیں گے۔ کہ اگر عمرؓ کی زندگی یعنی زیادہ سے زیادہ سو سال کہ نبی کی ضرورت پیش آتی ہوتی۔ تو حضرت عمرؓ کو نبی بنا دیا جاتا۔ گویا بعد اقصالی ہے اور سو سال والی حدیث اس کا قرینہ ہے۔

مقوم جس طرح آیات قرآنیہ کی قرائتیں ہوتی ہیں اسی طرح احادیث کے طرق ہوتے ہیں۔ جس طرح ایک قرأت دوسری کے معنوں کی تفسیر کرتی ہے ایسے ہی ایک طریق حدیث دوسرے کا تفسیر ہوتا ہے۔ اس حدیث کے دوسرے طرق یہ بات بالکل حل ہو جاتی ہے علامہ ملا علی قاری تحریر فرماتے ہیں۔ "وَفِي بَعْضِ طُرُقِ هَذِهِ الْحَدِيثِ لَوْلَا لَبِثْتُ لَبِثْتُ يَاعُمَرُ مَرَّةً نَحْوَ مِائَةِ مَرَّةٍ" کہ اس حدیث کی دوسری روایتوں میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ اگر میں مبعوث نہ کیا جاتا یعنی نبی نہ بنایا جاتا تو اسے عمرؓ نبی اور رسول بنایا جاتا۔ اسی حدیث کی اس دوسری روایت سے واضح ہو گیا کہ اس کا مراد یہ مطلب ہے کہ اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث نہ ہوتے تو حضرت عمرؓ میں سے ہو کر انکو مبعوث کیا جاتا۔ نہ یہ کہ آئندہ ابدی طور پر

باب نبوت کو مسدود قرار دیا گیا ہے :

(۲)

کیا تخلف وعید سے علم باری عام پر عید ہی پیشگوئیوں کے متعلق سنت الہیہ سے ناواقف لوگ کہہ سکتے ہیں کہ میں نقص لازم آتا ہے؟ اس طرح تخلف وعید سے خدا تعالیٰ کا تخلف علم اور سمیٹ لازم آتا ہے۔ یہ لوگوں

کیلئے علامہ ابو الطیب کا مندرجہ ذیل حوالہ یاد رکھنا چاہیے آپ بخاری کی طرح میں تحریر کرتے ہیں: "إِنَّ الْوَعِيدَ قَدْ خَلَفَهُ الْكَرَامُ وَالْكَرِيمُ عَلَى الْحَقِيقَةِ سَوَاءٌ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا ضَيْعَ فِي إِخْبَارِ أَشْرَفِ الْمَخْلُوقَاتِ إِنَّ الْوَعِيدَ إِذَا هُوَ فِي نَفْسِهِ صِدْقٌ وَتَحَقُّقٌ مِمَّا مَوْنُهُ وَقَدْ مَنَعَ شَيْءٌ آخَرَ وَلَا يَأْتِي مَنْ مِنْ تَخَلُّفِ الْوَعِيدِ تَخَلُّفٌ أَيْلَعْلَمُ مَنْ خَلَفَ الْوَعِيدَ يَكُونُ مُطَاقِبًا لِلْعِلْمِ مِثْلًا لَوَدَّعَدَ اللَّهُ تَخَصُّصًا بِأَنَّهُ مُعَذِّبٌ كَمَا بَيَّنَّا لَنَا فِي الْأَخِيرَةِ أَنَّ اللَّهَ مُنْعَهُ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلِمَهُ أَنْ لَا يَأْتِيهِ لَا يُعَذِّبُ" (روح الباری ج ۱ ص ۱۹۵)

نیل الاوطار جلد ۶ ص ۱۹۵ "تحقیق کریم اور شریف انسان بسا اوقات وعید کو ترک کر دیتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ سو بڑھ کر کون کریم ہے باقی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وعید ہی پیشگوئیاں کرنا اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ وہ اپنی ذات میں تو بڑھ ہیں۔ ہاں انکو مضمون کا وقوع پذیر ہونا یا نہ ہونا علیحدہ بات ہے اور وعید کے ٹل جانے سے اللہ تعالیٰ کے علم پر کوئی اعتراض نہیں ہوتا کیونکہ وعید کا ٹل جانا بھی علم الہی کے ماتحت ہی ہوتا ہے۔ مثلاً اگر اللہ تعالیٰ کسی کو ڈراوے کہ اسکو عذاب دیا جائیگا۔ پھر میں معلوم ہو کہ اس پر تو اتمام کیا گیا ہے۔ تو اس کو یہ ثابت ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کو انہی کو یہی علم تھا کہ اس شخص کو عذاب نہیں دیا جائیگا۔ اس وضاحت کے باوجود اعتراض کرنا تعصب اور ضد نہیں تو اور کیا ہے؟

(۳)

انبیاء اور انکی وراثت بہت سے لوگ حضرت مسیح موعود علیہ السلام کی نبوت اور رسالت کو انکار کرتے ہوئے کہا کرتے ہیں کہ اگر حضرت مرزا صاحب نبی تھے۔ تو انکی وراثت کیوں چلی کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف فرمایا ہے۔ لا نورث

ما تمکنا (مسند قد بخاری) کہ ہمارا کوئی وارث نہ ہوگا۔ لہذا حضرت مرزا صاحب نبی نہ تھے۔ اسکے لئے یاد رکھنا چاہیے کہ یہ قاعدہ عام نہیں اور ہر نبی اس پیمانے سے نہیں پایا جاتا کیونکہ خود قرآن پاک میں وارد ہوا ہے۔ وَدَرَسَ سَلِيمَانُ دَاوُدَ (النمل ۱۶) کہ سلیمان اپنے باپ داؤد کے وارث ہوئے۔ دیکھئے اسجد وارث اور مورث دونوں ہی تھے۔ اسی طرح حضرت زکریا نے حضرت یحییٰ کے لئے دعا کرتے ہوئے عرض کی۔ فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً نَيَّةً وَتُحْسِنُ الصَّلَاةَ مِنْ أَلِ يٰعِصَىٰ دَمْرِمِغٍ کہ ملا وہ مولود میرا اور بعض آل یعقوب کا وارث ہو۔ پس اگر داؤد سلیمان۔ اور زکریا یحییٰ میں سلسلہ وراثت ہوتے ہو تو انکی نبوت پر کوئی حرج نہیں آتا اس سے حضرت آدم پر کیونکہ اعتراض ہو سکتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ ہمیشہ سو اکابر سلف ہی ملتے آئے ہیں۔ کہ یہ بات عام نہیں بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی مختص ہے چنانچہ جبریل رضی اللہ

وغیر کے متعلق حضرت علیؑ اور حضرت عباسؑ میں تنازع ہوا۔ اور وہ فیصلہ کیلئے حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوئے وہاں پر حضرت عثمانؓ جبکہ ابن عمرؓ بن عوف۔ الزبیرؓ سعدؓ وغیرہ جیسے جلیل الشان صحابہ کی موجودگی میں حضرت عمرؓ نے فرمایا اھل تعلیم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا ٔورث ما ترکنا صدقۃ یرید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نفسه فقال الرھط قد قال ذالک (بخاری کتاب الفرائض جلد ۴ ص ۸۸) کہ تم جانتے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہم مورث نہیں بنائے جاتے بلکہ ہم جو چھوڑینگے وہ صدقہ ہوگا اور اس سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف اپنی بیویاں تھیں۔ سب گروہ نے کہا کہ ہاں ضرور فرمایا تھا۔ اور ادھر ازواج مطہرات کو بھی طب کر کے حضرت عائشہؓ نے فرمایا "اللعلمن ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول لا ٔورث ما ترکنا صدقۃ یرید بذالک نفسه" کہ کیا تم کو معلوم نہیں کہ سرور کائنات نے فرمایا تھا کہ ہمارا کوئی وارث نہ ہوگا اور اس سے مراد حضورؐ کی اپنا نفس نفیس تھا پس (بخاری کتاب النوازی حدیث بنی النضیر جلد ۳ ص ۸۸)

حدیثوں سے صاف ظاہر ہے کہ قرون اولیٰ میں ائمہ صحابہ کرام کے عہد میں اس ارشاد نبوی کا یہ مطلب لیا جاتا تھا کہ کسی نبی کا بھی سلسلہ وراثت نہیں چلتا بلکہ یہ صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے پھر اس حدیث کی شرح میں ڈاکٹر قاریؒ لکھتے ہیں: "مخالف الحسن البصری فی المسئلة الحاتہ وقال هذا الحکم مختص بنبتنا صلی اللہ علیہ وسلم لقولہ تعالیٰ یرثہ یرث من ال یعقوب.... وقال ابن علیہ ان ذالک لنبیتا علیہ الصلوٰۃ والسلام وقل الامامیۃ ان جمیع الانبیاء یرثون"۔ درواقعہ جلد یعنی حضرت حسن بھریؒ اور امام ابن علیہ نے فرمایا کہ وراثت کا ذکر جتنا صرف ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خاص ہے نہ کہ ہر ایک نبی کے لئے اور امامیہ گروہ تو سب نبیوں کی وراثت کے قائل ہیں۔

(۴)

لفظ خاتم النبیین: "ابن صیدق حسن قد نص حب تحریر فرماتے ہیں۔ "پھر باری تعالیٰ آنحضرتؐ را خاتم النبیین کا مقتضی لکھتا ہے کہ قل وکن رسول اللہ وخاتم النبیین پس مثل وی در خارج بحسب منطوق این

آیہ وہ موجود نہ تھی نیست" (بغیۃ الراشد فی شرح العقاید ص ۸۸)

(۵)

ختم نبوۃ: حضرت سید عبد القادر جیلانیؒ فرماتے ہیں کہ اس مقام پر پہنچ کر صوفی "خاتم الاولیاء" کا مفہوم سمجھتا ہے اور ولایت ابھر ختم ہو جاتی ہے چنانچہ آپؐ کے الفاظ ہیں: "بک ختم الاولایۃ" تب تک ولایت ختم ہو جائیگی (فتوح الغیبؒ) (مکتبہ)

کیا اس سے مراد ہے کہ ایسے فانیوں کے بعد ولایت بند ہو جاتی ہے؟ نہیں بلکہ اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ شخص اس ولایت ختم ہو گیا ہے۔

چنانچہ شیخ عبدالحق صاحب محدث دیوبند اسکی شرح میں فرماتے ہیں: "در زمان تو مرتبہ ولایت و کمال توفیق کلمات تشریح

و قدم تو برگزین ہر افتد" (صفر نمک) Digitized by Khilafah Library

پس "ختم نبوت" اور "خاتم النبیین" آنحضرت مسلم کے فضل اور اہل کمال ہونکی دلیل میں نہیہ کہ آپ کے بعد باب نبوت مسدود مذکور بالا مفہوم میں ہی حضرت مسیح موعود علیہ السلام نے فرمایا ہے محبت و خیر اصل خیر الامم ہر نبوت و اہر شدافتام

۔۔۔ (۶) ۔۔۔

کیا آخری نبی ہوا فضیلت؟ حضرت امیر مہدیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے انبیاء بنی اسرائیل میں و آخری نبی بنایا پھر

وہ سخت دے اور کہنے لگے: "لو أراد بی خیراً ما جعلنی آخر الانبیاء بنی اسرائیل"۔ "اگر اللہ تعالیٰ کا مہربان متعلق ارادہ خیر ہوتا تو مجھے انبیاء بنی اسرائیل میں و آخری نبی نہ بناتا" (تفسیر ابن جریر جلد ۲ ص ۱۷)

۔۔۔ (۷) ۔۔۔

نبی کس قسم کا بہت سے لوگ میں جو حضرت اقدس مسیح موعود علیہ السلام کے ایہت کو دیکھ کر افرامیں کہہ یاتے ہیں کہ قرآن

شاعر نہیں بنایا؟ میں انکو کہتا ہوں کہ نبی شاعر نہیں ہوتا اور حضرت مرزا صاحب شاعر میں پھر آپ کیونکر نبی ہو سکتے ہیں۔ ایسے

لوگوں کی آگاہی کیلئے یاد رکھن چاہیئے کہ قرآن کریم میں شاعر سے مراد شعر کہنے والا نہیں ہوتا بلکہ اس سے مراد کاذب ہوتا ہے جیسا کہ

نام راغب فرماتے ہیں: "ان الشعراء فی القرآن عبارة عن الکاذب بالطبع"۔ "کہ تمام قرآن مجید میں شاعر سے

مراد کاذب بالطبع ہے" (مفردات راغب بر حاشیہ نہایت جلد ۱ ص ۱۳)

۔۔۔ (۸) ۔۔۔

یدفن معی اس حدیث میں قبر سے ظاہری قبر مراد نہیں لیجا سکتی کیونکہ لکھا ہے: "ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال

فی قبری" انما اکرم علی ذی من ان یتوکل فی قبری بعد ثلاث"۔ آنحضرت مسلم نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کو

اس کو زیادہ پیارا ہوں کہ وہ مجھے تین دن کے بعد قبر میں چھوٹے"۔ پس جب آنحضرت مسلم ہی اس قبر میں نہیں حضرت مسیح کی قبر کون ہے؟

۔۔۔ (۹) ۔۔۔

قبل موتہ علامہ ابو الفضل لکھتے ہیں: "و یؤید ذلک انہ قرأ ابی لیؤ منق بہ قبل موتہم فہم انوفی عود

کا مرجع ضمیر الجمع لاحد ظاہر لکھتے ہیں معنی الجمع و عود کا یعنی علیہ السلام خیر ظاہر اخراج بالہند

و غیرہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما انہ خسر الایۃ کذلک"۔ "تو محمد حضرت ابی بن کعب نے قبل موتہم

کی دوسری قرات "قبل موتہم" پڑھی اور جمع کی ضمیر کا احد یعنی اہل کتاب کے افراد کی طرف لوٹنا ہی ظاہر اور صاف ہے

اور اس کا مرجع حضرت مسیح کو خیال کرنا رکیکیت دلیل ہے اور ابن المنذر وغیرہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ

انہولے اس آیت کی ہی تفسیر کی دینی موتہ کی ضمیر کا مرجع اس کتاب کی قرآن پڑھنا حضرت علی علیہ السلام کو

ترکی میں مذہبی اصلاحات

مجزوہ زبردست تبدیلیاں

قسطنطنیہ ۱۹ اکتوبر منچسٹر کا ڈین پل ۲۷ نو طر انہ ہے :-

اسلام کی مذہبی رسوم کی ریفاہم اور ترمیم کے لئے ضرورت پڑ رہی ہے۔ مساجد میں داخل ہونے سے قبل وضو مساجد میں ننگے پاؤں نہ جانے۔ سجدے اور رمضان کے روزے رکھنے کے ترک کر دینے کی تائید میں خیالات کی زبردست رد عمل دہی ہے۔ نماز، قرأت، اور خطبہ کو بہتر صورت میں لانے کیلئے بھی قیود ضروری سمجھی گئی ہے۔ ریفاہم مزد مصلحین اس امر کو پیش کرتے ہیں کہ ان رسوم کی بجائے آوری جن میں سے کثیر حصہ موجودہ قوانین حفظ صحت کے برخلاف ہے۔ موجودہ زمانے کے حالات کیلئے ناممکن ہے۔ اور مساجد کے نمازیوں سے بخالی ہونے کی ذمہ دار۔ وہ صرف ان مالانہ کے مطابق عمل میں لائی جا سکتی تھیں۔ جو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت تھو جبکہ پاؤں دھوئے سے قبل قسموں والے بوٹے پہنتے تھے۔ جو کھانا آجھاڑا۔ اور جبکہ تہ اور ہاتھ دھوئے وقت قمیص کے کف آسانی سے اوپر چڑھاؤ جاسکتے تھے۔ اب یہ رسم جو کہ اس وقت دراصل طہراؤ کی صفائی کے لئے قائم کی گئی تھی۔ بالکل بے فائدہ بلکہ مذہب پر چلی ہے۔ یہ وقت کو ضائع کرتی ہے۔ اور میل کو اور اٹھا کرتی ہے۔ آج کل کے نمازیوں کو اپنے کوٹ۔ جرابیں اور بوٹا آمار کر مساجد کے متصل چٹنوں پر عمداً گھسیوں میں پہلے وضو کے غیر مطبوع وغیرہ پسند عمل میں کرنا پڑتا ہے پھر وہ اپنے بازوؤں کے نیچے ایک تکلیف دہ طور پر کپڑوں کی گٹھری کو دباؤ۔ جو ادھر ادھر آ رہی ہوتی ہے۔ مسجد میں داخل ہونے میں اور ان چٹائیوں پر سجدے کرنے میں۔ جو وہ نمازیوں کے ننگے پاؤں پر چلنے پھرنے کی وجہ سے گداؤ اور دھو چکی ہے۔

رمضان کے متعلق بھی حرف گیری ہو رہی ہے۔ کہ یہ اب ناقابل عمل ہو چکا ہے۔ اور خوبوں سے معاً ترک اب نئی اقتصادی زندگی میں سرشار ہو رہا ہے۔ اور یہ واضح کیا گیا ہے۔ کہ ایسی زندگی میں سوچ کے نکلنے سے لیکر غریب ہونے تک کھانے۔ پینے اور صومک کرنے (حق و شوق وغیرہ) سے قطعاً اور بکلی پر مہر سے کام نہیں چلتا۔ دوپہر تک سوتے رہنا۔ اور پھر تین تیراویح میں اور تین چار بجے صبح تک قیام اور بے غذا ٹھونسنے میں گزار دینا نئی جمہوریت کے قواعد کے خلاف ہے۔ اس لئے ریفاہم زردوزی کی سختی کہ بہت حد تک ہلکا کر دینے پر زور ہے۔ یہی تا کہ مذہبی رکن بائیں زبانی ہی نہ ہو جائے۔ جس طرح کہ اب اس کو نظر انداز کیا جا رہا ہے۔ بلکہ اس کو کسی زیادہ موزوں صورت میں قرار رکھا جائے۔ وہ کہتے ہیں۔ کہ یہ خیال کرنا کہ روزمرہ کی نماز روزہ اپنی موجودہ صورت میں ہمیشہ قابل عمل ہیں۔ بہبودہ خیال ہے۔ اور اس بات سے ڈرنا کہ اسلام کی عقلی ترمیم دینے کے معنی ہو کہ خود اسلام کو پس پشت ڈال دیا جائے گا۔

ایک یوقوانہ وہم ہے۔

مساجد میں خطاب کی بے تربیتی موجودہ طریق کے خطبوں میں بدلتی بھی ایک امر ہے جس کے متعلق شکایت پیدا ہو رہی ہے اس امر کی ضرورت بار بار پیش کی جا رہی ہے کہ یہ پچھری اب جلد سے جلد دور ہو جانی چاہیے اور تمام واعظین کو ابتدہ ملک کے مذہبی ڈپارٹمنٹ سے اجازت حاصل کر کے یہ کام کرنا اختیار ہو سکیگا۔

کمال پاشا نے بہت سی مساجد میں وہ قرآن کریم تقسیم کر دیا ہے جس کا بھی یہی ترکی میں ترجمہ کر دیا گیا ہے۔ خطبہ کرنے کے لئے مسجد میں صرف ایک ہی جبرئیل چاہیے۔ تاکہ ایک وقت میں صرف ایک ہی مولوی دعا کر سکے۔ اس بے ڈھنگی کا اب فائدہ ہونا چاہیے۔ جس میں کہ یہ وقتی دعا جو وقت اور جس کو نہ میں چاہتے ہیں۔ سامعین اٹھ کر کے دعا شروع کرتے ہیں۔ دعا خطبوں کے نام مضامین جنہ وہ دینگے اور جو موجودہ روشنی کے مطابق ہونگے۔ اور نئے عملی مسائل کے متعلق ہونگے اور ان کے لیکچروں کے اوقات قبل از وقت شروع ہو جانے چاہئیں نمازیں اور قرآن ترکی زبان میں پڑھے جائینگے۔ اور بوٹ پہنے ہوئے نمازیوں کے آرام دہ آسانی کے لئے مغربی طرز پر ہر مناسب تدبیر کام میں لائی جانی چاہیے۔ ریفاہ مرزا امید کرتے ہیں کہ اس طرح (C.M.P.) یعنی طریق عبادت کی ترمیم کر دینے سے اور رسوم کو آسان صورت میں لانے سے مذہب کی عملیات میں نئی زندگی پیدا ہوگی۔ حکام انکو یہ بھی اس اصلاح کی ترویج کے طبعی طور پر توثیق دیں۔ اور وہ خود بھی مدرسہ دینیات کو زیادہ بہتر بنیادوں پر چلانے اور ترقی دینے کے متعلق غور کر رہے ہیں۔ تاکہ ان خلاف عقل رسمی باتوں اور رسوم سے نجات حاصل ہو جائے۔

Digitized by Khilafat Library

ریلوے اور وہ۔ مندرجہ بالا مضمون واضح ہے کہ دین اسلام کے متعلق ترکوں کے کیا ارادے ہیں ہم کھلے رسالے کے ایک خذہ میں لکھ چکے ہیں کہ ترکوں نے نہ صرف خلافت کو بلکہ سرے سے مذہب ہی کو خیر باد کہہ دیا ہے۔ انگریزوں کی کارواج حکماء دنیا جمع کی بجائے اتوار منلا پر وہ نسواں اٹھانا۔ مذہبی تعلیم کا مکاتیب سے بند کرنا تو معمولی قدرتی بات سمجھی جائیگی مگر اب اسکو کیا سمجھے گا کہ وہ نماز و روزہ کی اصلاح کے درپے ہیں۔ اور حاکم کو کہہ رہے ہیں کہ یہ موجودہ زمانہ کے مطابق نہیں۔ چند روزہ ہو کر زمیندار نے لکھا تھا جب تک ترک اسلامی ارکان پر قائم ہیں انکو کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا دیکھئے ایسا اس کے جواز کے لئے کیا حیل بیان کرتے ہیں۔

بیاض نور الدین اکون ہندوستانی ہے جو حضرت حکیم الامت مولانا نور الدین رضی اللہ عنہ کے طبی علم و فضل کا قائل نہیں آپ اس حصہ دوم

تھے۔ جنابہ حکیم فضل الرحمن صاحب مکتب شفا خانہ فضل سحافی قادیان نے بیاض نور الدین کا حصہ اول پہلے شائع کیا۔ اب اس حصہ بھی شائع کر دیا ہے۔ جم پورے تین سو صفحے ۲۶۲۲۔ پچھائی لکھائی کاغذ نہایت اعلیٰ قیمت حصہ اول کا حصہ دوم غرض اچھے جلدنگو ایس تصویر کشی کا کام ہے۔

یہ سال ہر انگریزی مہینے کی تاریخ تاریخ قادیان دارالامان ضلع گورداسپور پنجاب سے شائع ہوتا ہے

حکومت کے نامی ڈاکٹر ایس کے برمن کی

Digitized by eGangotri Library

کف دکھانسی کی دوا

کھانسی ام الامراض ہے یہ مثل بالکل درست ہے کیونکہ کھانسی کی وجہ سے مختلف مرض پیدا ہوتا ہے
سردی کے ابتدائے میں کھانسی ہوتی ہے۔ اگر بروقت علاج نہ کیا گیا۔ تو سانس کی نالیوں میں بلغم
جمع ہو جاتی ہے اور رفتہ رفتہ دم کی رکاوٹ پسلیوں میں درد۔ بخار۔ دق۔ سل۔ مراق
وغیرہ مختلف امراض میں مریض مبتلا ہو جاتا ہے لہذا سردی یا کھانسی شروع ہوتے ہی مناسب
دوا کرنا لازم ہے ایسے ہلکے مرض کا قلع قمع کرنے کے لئے ڈاکٹر ایس کے برمن کی ایجاد کردہ
کف دکھانسی کی دوا از حد مفید ہے وقت ضرورت کے لئے ہر گھر میں اسکی ایک شیشی
موجود رکھنی چاہیے قیمت فی شیشی کلاں ایک روپہ چار آنے (نیم) خورد دس آنے (۱۰/۱)
محصول ڈاکٹر پکنگ آٹھ آنے (۸/۱) وچھ آنے (۶/۱)

دمہ دم کے ساتھ سے۔ یہ بات صریح غلط ہے

کیونکہ ڈاکٹر ایس کے برمن کی ایجاد کردہ ”دمہ کی دوا“ عرصہ ۲۴ سال سے ہندوستان کے ہر حصہ میں
شہرت کے ساتھ مفید ثابت ہوئی اور لاکھوں مریض ہر سال شفا پا رہے ہیں۔ افسوس کہ اکثر مریض نازی
زیادہ تر نشیلی اجزاء دھتورہ۔ بھنگ۔ بلاڈونا۔ پوٹاس وغیرہ مضر اشیاء آمیز دوا استعمال
کر کے بجاؤ فائدہ کے نقصان اٹھا کر مایوس ہو بیٹھتے ہیں۔ اور عمر غریب طبعی میں مارے جاتے
ہیں۔ ڈاکٹر موصوف کی کیمیائی اصول سے بنائی ہوئی ”دمہ کی دوا“ ایک پیش قیمت جوہر ہے
اس کی ایک ہی خوراک سید دمہ موقوف ہو جاتا ہے اور کچھ روز کے استعمال سے جڑے نابود
ہو جاتا ہے۔ اور کبھی دمہ کا دورہ نہیں ہوتا۔ ایک مرتبہ آزما کر دیکھئے قیمت فی شیشی ایک
روپہ آٹھ آنے (۸/۱) محصول ڈاکٹر چھ آنے (۶/۱)

مفصل حالات دریافت کرنے کے لئے بڑی فہرست منگا کر دیکھئے

نوٹ۔ ہماری دوائیں ہر ایک دکاندار اور ہماری دکانوں کے پاس ملتی ہیں دوا منگانیے سوہیلے آپ اپنی مقام کے کانرا دوا دریافت

ڈاکٹر ایس کے برمن (پوسٹ بکس نمبر ۱۰۰) راجستراٹری کلکتہ

ایجنٹ کی ضرورت ہے قواعد کے لئے درخواست کریں

رجسٹڈ ایل نمبر ۱۱۹

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللَّهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ
 وَخَصِّمْ أَنْ يَفْعَلَكَ رَبُّكَ مَقَامًا لِحُجْوَةِ الْأَنْبِيَاءِ

دن کے مذاہب پر اور اہل مذاہب کی تشیخہ الاذہان

(یعنی)

سر ملی اردو رسالہ
رولوا فیس

ایڈیٹر۔ قاضی محمد ظہور الدین۔ اکل

نمبر ۲۱ فروری ۱۹۲۶ء مطابق رجب المرجب ۱۳۴۵ھ جلد (۲۵)

فہرست مضامین

Digitized by Khilafat Library

پروفیسر تاج الدین صاحب (مولوی فضل) لائل پوری

مولانا محمد داتا صاحب (مولوی فضل) جالندھر

سیدہ قاضی عبدالسلام صاحبہ (مثنیٰ قادیانی)

۴۱
 ۷۵ اللہ جلال

۷۵
 ۷۹ چند کارآمد حوالے

(نمبر ۳)
 ۸۰
 ۸۱ ترکی میں مذہبی اصلاحات

مطبع ضیاء الاسلام قادیان میں مثنیٰ عبدالرحمن کشمیری قادیانی پرنٹرز نے چھاپا قادیان کے شائع کیا

عرض حال

۱۔ یہ علاوہ فردی دی پی کیا گیا ہے۔ اور اس دی پی کی وصولی پر آئندہ رسالہ کے حجم اور اشاعت کا ارہ ہے۔ خریدار نے کم کرنا عرفہ میں تخفیف کی ہے بلکہ ہم بھی صفحہ کم کر دینا چاہتے ہیں۔ جو قابل افسوس امر ہے تاہم میں نے اس رسالہ کی مکمل ڈیوٹی اجرت پر ایسی گنجائش دے کر دی ہے کہ ۱۔ صفحہ کا مضمون آگیا ہے۔ اور مجھے غرض ہے کہ میں نے الدجال پر ایسا جامع و قیمتی مضمون حاصل کر کے شائع کیا ہے جو اصحاب با محافظ اسکا مطالعہ فرمائیں گے انشاء اللہ بہت فائدہ اٹھائیں گے۔ اور انہوں نے اس سلسلہ میں نہایت مفید ہے ایک ایک حوالہ سینکڑوں صفحات کی دیدہ بریزی کا نتیجہ ہے۔

اس سال جس سال لائے کے مختصر پر یکٹ پونے ہستی باری تھالی نام سے وہ تقریر شائع کی ہے۔ جو حضرت خلیفۃ المسیح علیہ السلام نے سلسلہ میں فرمائی تھی۔ حضور نے ہمیں صرف نیا لٹریچر فلسفہ جدید کے تمام اعتراضات کا جواب کسلی بخش دیا ہے بلکہ یہ بھی بتایا کہ ایمان با اللہ سے

ہم کیا فائدہ اٹھا سکتے ہیں قیمت چھ اس کے علاوہ اسلام اور قتل مرتد کے مسئلہ پر مولانا شیر علی صاحب کا مضمون شائع ہے جو ایک نہایت ہی قابل قدر مجموعہ ہے۔ قیمت ایک پیسہ بہائی مذہب کی حقیقت پر مولانا فضل الدین صاحب کے ترشحات قلمی نے وہ کام کیا ہے کہ حسین علی کی ملٹی بہار پر ادنیٰ ڈال دی ہے۔ جو شخص ایک نظریہ کتاب کی کھلے گا انشاء اللہ العزیز کبھی اہل بہاء کے ستمے نہیں چڑھے گا انہی کی مغیرہ مستند کتبے ثابت کیا ہے کہ حسین علی مدعی الہیت

و شریعت جدیدہ تھا اور تقیہ ان لوگوں کا شعار ہے۔

۲۔ سید محمد یحییٰ صاحب تاج کو کتبہ حدیث روح و مادہ ایک علمی کتبہ مصنفہ سید محمد اسحق صاحب مولوی تھالی شائع کرنے کا فرما مل گیا ہے جس پر مفصل میں پھر نکھوگا اس وقت صرف یہی کہنا چاہتا ہوں کہ آریہ سماج میں اگر علمی فقدان نہیں اور ان کا کوئی دوزان سنجیدگی کے ساتھ کسی مسئلہ کی تحقیق کر سکتا ہے تو وہ اسے پڑھے اور جواب دے سکتے آئے۔ اس کے علاوہ نغمہ اکمل حصہ ہفتم بھی شائع کیا ہے چلے حصے پہلے موجود ہیں اصحاب ذوق قدر دانی فرمائیں قیمت ۱۔ احمدی جنتی سلسلہ مباحثہ آریہ سماج بھی نہایت مفید رسالے ہیں۔

کتب گھونے خزینہ العرفان حصہ ششم و سابع پاکستان کتب کا نیلاڈیشن نکلا ہے جو اہم مسئلہ من الجوار احباب کو چاہیے کہ ان کو ان کتب کی حوصلہ افزائی فرمائیں کیونکہ لٹریچر ہماری قومی زندگی اور دعوت و تبلیغ کا ذریعہ ہے الا اختلاف شیعہ کی تردید صرف آیات قرآنی سے بارہم شائع ہوئی ہے قیمت ۲۰۔
آئینہ احمدیت اس پر مفصل میں دو ستر رسالے میں نکھوگا عیسائیوں کی تردید میں ایک جامع کتاب ہے ایک روپیہ قیمت۔ منہج تجارت آفرین محلہ شاہ کشملاہور سے منگوائیں۔